

۵۹۶۹

مجموع ضمیمہ ۲ (کتابت - کتابت)



556120.000

0030
 0080
 0010
 0020
 0020
 0010

111
 131
 2

بسم الله الرحمن الرحيم وعلیٰ علیہ السلام
وعلیٰ علیہ السلام وعلیٰ علیہ السلام

الحلیم صل علی سینک محمد النجیب العجوب
الشفا فی العلازل المبرج (الکروب
وعلى (ال) رجب وصلاح مسایما
بفدیر عکله ص (اتک) یرک
وفت وحبی

السلامة عن طهر من طهر
في التي بعلم الصخر وف
وضا والمسنون.

ملح الحمر والمخلوط المداو
 نشد عليه بوجع الجنب
 لم يمتز واتت شعرة وتخر
 والعنينة داية الريح
 سنا امثلة تنديلا للدهن
 الا صبر اذ على كل الف
 فته ونزد عليه درهما
 في الحزفة الحز كبريت
 ريد

[illegible]

أوصى بكتاب لعمارة خندق المعركة

وفاقیہ
الایہ غفرلہ
عزیز اللہ
الایہ غفرلہ
الایہ غفرلہ

فلا بد من ملك الملك في الملك
ما تشاء الى عسل

في الاحكام
 اغتت الخشنة بامته الامم حيث الامانت
 ولا جميع الامانت اللهم انفق في منه فانه
 جبر ففكر منتقم في فديته واهله ولا فقه
 اللبلة العلى العلى العلى

والعزيمية المذكورة سبع مثاقيل عند البخور و قد تتركب من الاني

19

١٢٥٠ م. و جازي مغاير للاسراج

اللهم (اعانني في القدر) ورد قوله

بما ضاها تلك الصفات متفيل لا يتصور العقل وجوابه هو كذا في اولها الكذب
وهو ضد الصدق والكذب مع ما اقبله الخبير لا يفسد الامر والاشارة الخيانة جعل
محرم او مكروه وهو ضد الامانة والثالث كفاة بينه وبين الناس بتبليغه الخلق وهو
ضد التبليغ وقوله الكذب هو على ضد معناه ايدى وقوع الكذب وقوله والتبليغ على ضد
مظاه وبار وجرور ايدى وجعل المنه عن وقوله ايدى كذا تبليغ اليقين والتذكر اليقين
الخلق يجوز به حقه كل شئ يقر به لا يفسد امره لا يفسد كذا في قوله لا يفسد امره لا يفسد
بحقه عليه الصلاة والسلام كل ما هو من الاعراض البشرية التي لا يفسد فيها كالمريض
والجوع والام والاذية الخلق والاكل والشرب والنكاح والتبليغ لان كذا تبليغ
او فيه اليوم بتبليغه بقوله لا يفسد امره الا الصفات الخلقية الخلقية واما تبليغ
لك من الصفات الخلقية التي هي صفات مولانا جل وقدره كما يجب ان يتوقف بها في
واستمرز ما يجزى البشرية كذا مثل من صفات الملائكة عليهم السلام وهو غدا من
حقه لا يفسد امره وصحبه الله في البشر كما يشترط ذلك في الرسل عليهم الصلاة والسلام
لعمري نوقد الرسل الله عليهم وامسكوا النافذ في هذا القبح العلم به في امره العظم والامر
اعلم وخرج بقوله ان لا يفسد امره ما يبينه نقض ما لا يجوز به حقه لا يفسد امره
على ذلك وكل ما هو في حقه او مع الطائفة نقض ما لا يفسد امره والتبليغ وجعل
اوله يجوز فواض في الخبر ان يفسد الامر تصد يفهم امره في حقه انهم
بقوله ونوره تصد في الخبر والعبادة في خبره ذكره هذين البيتين والذين
جاء في راجع صفات الرسل عليهم الصلاة والسلام فاجزى هذا انهم اوله يكونوا
صفه في خبره وانه للزوم كذا في النافذ في حقه لا يفسد امره في حقه في حقه في حقه
ان على ايدى في حقه لا يفسد امره لا يفسد امره لا يفسد امره لا يفسد امره لا يفسد امره
به عنه بل هو كذا في الخبر وانه في حقه لا يفسد امره لا يفسد امره لا يفسد امره لا يفسد امره
كذا لان تصد في الكذب كذا في الكذب عليه تعالى في حال لا تصد يفهم امره خبر
وغيره تعالى على وجه علم والخبر على وجه العلم لا يكون الا في حقه لا يفسد امره
الا صدق والمعجزة الامر الخلق للعبادة المقارن لا يفسد امره الا في حقه لا يفسد امره

وشرافهم بالكتب وهو التصديق بانهم قد اذنا في الفصح الثاني في معرفة الله
التي هي والصوت وبانه تعالى في كل شيء من رسله بالحق سبحانه في الفصح او على الناس
العلماء بان كل ما تضمنته من وصية وبانه بعض احكامها يتخير بعضه في بعض
وهي كما قال الله تعالى ونحو ما به كتاب واربعه كتب (تزل منها خمسين
على حيث وتلا في على اربعين وعشرة على اربع وعشرون على اربع وعشرون على اربع وعشرون
والزبور والفرقان ومنها الجزم بالحق وهو التصديق بان الله تعالى ارسلنا في كل
لغة انبياء وتكلم مع اسلافهم واعدادهم واذنهم بالحق ان الله تعالى قد خلق كل
شئ من رسله وبنينا للعالمين ما امرنا به وانه في اختيار جميعهم ولا يهتدي
احد منهم وانه تعالى نزلهم على كل لغة وخلقهم من غيرهم من غيرهم من غيرهم من غيرهم
فيل السيرة وبعدها ومنها الجزم بالامانة الملائكة وهو التصديق بانهم
عباد الله تعالى لا كما زعم المشركون من تعلقهم بكونهم ولا كما زعم اليهود من تنفصهم
لا يصرون الله ما لم يروهم ويجعلون ما يسمون وبانه تعالى سمع ارباب الله تعالى ينصرونه خلف
متصرون به كما اذن ما دون في اخبر رايه عنه وبانه تعالى بالظن من الكثرة ما لا
يعلم الا الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو احدث السماء وخلق الارض في ستة ايام
موضع فيه الا اوبى ملك ما احدا اورا في تنبيه ما تنقذ من وجوه اياما -
بالكتب والرسول والملائكة فيه احوال وتفصيلات ما تنقذ تسميته وجب الايمان
به على النبي صلى الله عليه وسلم من ان يصدر ما به في ذلك فهو كما هو وما به في اسمه وامتائه
اجمالا انظر اليكم ومنها الجزم بالبعث وهو التصديق بانهم يبعثون الى احوالهم والروح
من على الاقبال اليهم في الاستغفار وروى عنه بالحق لا كل ما هو اذ في ريب ومنها
الجزم بالقدور وهو التصديق بانهم ايضا ما في رايه تعالى ازاله لا بد من وقوعه واما بقدر
بشيء وفوقه وبانه تعالى في الجزم والحق في خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضائه
وقدره واراثة لقوله تعالى الله خلق كل شئ ورايه خلقهم وما تعلمون انا كل شئ خالق
بقدر ومنها الجزم بالصرك وهو التصديق بانهم معا وهو فنكر على جهنم في جزم
العباد على قدر اعمالهم فمنهم من يجزيه كالنبي ومنهم من يجزيه كالنبي ومنهم من يجزيه

يبحث في معرفة الله

وهو من الاستغفار

الجيل

الجيل فتابع مسلح ونحوه من مكره ومنه من الحزم بالمميزان وهو التصديق بانهم
قد اذنا في الفصح الثاني في معرفة الله وبانه تعالى في كل شيء من رسله بالحق سبحانه في الفصح او على الناس
العلماء بان كل ما تضمنته من وصية وبانه بعض احكامها يتخير بعضه في بعض
وهي كما قال الله تعالى ونحو ما به كتاب واربعه كتب (تزل منها خمسين
على حيث وتلا في على اربعين وعشرة على اربع وعشرون على اربع وعشرون على اربع وعشرون
والزبور والفرقان ومنها الجزم بالحق وهو التصديق بان الله تعالى ارسلنا في كل
لغة انبياء وتكلم مع اسلافهم واعدادهم واذنهم بالحق ان الله تعالى قد خلق كل
شئ من رسله وبنينا للعالمين ما امرنا به وانه في اختيار جميعهم ولا يهتدي
احد منهم وانه تعالى نزلهم على كل لغة وخلقهم من غيرهم من غيرهم من غيرهم من غيرهم
فيل السيرة وبعدها ومنها الجزم بالامانة الملائكة وهو التصديق بانهم
عباد الله تعالى لا كما زعم المشركون من تعلقهم بكونهم ولا كما زعم اليهود من تنفصهم
لا يصرون الله ما لم يروهم ويجعلون ما يسمون وبانه تعالى سمع ارباب الله تعالى ينصرونه خلف
متصرون به كما اذن ما دون في اخبر رايه عنه وبانه تعالى بالظن من الكثرة ما لا
يعلم الا الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو احدث السماء وخلق الارض في ستة ايام
موضع فيه الا اوبى ملك ما احدا اورا في تنبيه ما تنقذ من وجوه اياما -
بالكتب والرسول والملائكة فيه احوال وتفصيلات ما تنقذ تسميته وجب الايمان
به على النبي صلى الله عليه وسلم من ان يصدر ما به في ذلك فهو كما هو وما به في اسمه وامتائه
اجمالا انظر اليكم ومنها الجزم بالبعث وهو التصديق بانهم يبعثون الى احوالهم والروح
من على الاقبال اليهم في الاستغفار وروى عنه بالحق لا كل ما هو اذ في ريب ومنها
الجزم بالقدور وهو التصديق بانهم ايضا ما في رايه تعالى ازاله لا بد من وقوعه واما بقدر
بشيء وفوقه وبانه تعالى في الجزم والحق في خلق الخلق وان جميع الكائنات بقضائه
وقدره واراثة لقوله تعالى الله خلق كل شئ ورايه خلقهم وما تعلمون انا كل شئ خالق
بقدر ومنها الجزم بالصرك وهو التصديق بانهم معا وهو فنكر على جهنم في جزم
العباد على قدر اعمالهم فمنهم من يجزيه كالنبي ومنهم من يجزيه كالنبي ومنهم من يجزيه

نحوه من

و لولاد النشأ ب فضل الروما يح
 و في بغيره باليهو يح
 بغيره باليهو يح

نصف الوضوء سبع

غسل اليدين ابتداء

١٠٠

روم و مصر و انوار

عليه (لاذني)

مصنع > اقله

فصل في الوضوء صحيح
فصل في الوضوء واحد عشر

القسمة
البقية

تفليل الماء

جعلنا انا و علي يمينه

ف

الغسل الثانية والثالثة

في
المسألة الثانية والثالثة

اربعة اولها التنية وعندها كثير ما قصد وروى به بعض النحاة اي يملكه مضوره عن اربعة الفصل ٧
المكسورة وان تكون التنية مطابقة للمعنى فانه في التوضيح وان تعقب هذا على معنى التنية
والاقتفاء بين كماله الوضوح ويبنى ان كان الفصل واجبا رجع الحديث الاكبر والاصناف
الصنوع والبروز لا يوضوح وعلى التنية عند الشروع في الفصل اما عند ازالة (الذي ان بدأ
بفصل ذلك العمل كما هو المصنف او عنه غيره مما بدأ به فان نوى عند ازالة الذي يملك
يحتاج الى عمدة غسل ذلك الفصل لا ازالة ما يقتضي تنية ويكفي غسل مرة واحدة لا ازالة
لما دون رجع الحديث فلا يلازم مسطرة وانما الجواب من قال بقوله وانما لا بد من تغسلها
في العمل على غسل رجع الحديث وعليه يبيح الاستيقاظ وينوي الجنابة في ذلك الاستيقاظ انما
التأني ما يروض الفصل الجور وهو المولاة بحيث يجعل الفصل كله دعة واحدة
عضوا بعد عضوا وان يجمع والتأخير البعير مقتضى والكثير ان يجعل علامة انما في فاصلة الكون في
حالة الفصل مختارا انما في مظنة ذلك فيقول بطل لما جعل وينتبه من اوله وان جعله
تأنيلا في تناكي ولو وجد كقول كل ما ينوي مع غسله وان جعله عاجزا لبراع ما يرمي صلاحه وما
يملك به غسله من الماء جاءه وبعد بالفي كذا ومع ما يبط قبل ذلك وان لم يجد لا يبعد
كقول بطل غسله وابته من اوله والحق هنا في ما تجوز فيه من غسله المعتدلة في
الزمان المعتدل كالوضوء **الثالث** انه لكاء لجميع البدن وعلى ذلك فيه بقوله عموم
البدن وبينه للبيد بان قيل يترك لبعض جسدي ذلك جرفة او جمل او يستتاب غيره
على ذلك مما يجوز له مباشرته كالزوجة والامانة انما في منع كان بان المعجوز عنه غير
طامع الصفة والتركة وكل على ذلك من شاء وعلى ذلك كله فيه بقوله في البيت
للتاثير وط لا عصى بالتمثيل انما في عليه ذلك واخرى ما يحج عنه راحة الرأس مع
تحليل الشعر وكذا في حواء كان كتيلا او في جمل كان كسح الحية او راس او غيرهما
كان ملحوظا في الا وهو كذا في طاع يترك في مشددا فيجوز لا يذله الماء ولا يذله
او ارضايه والمافذ وجوز له لك جميع البدن استنتج عن ذلك وجوز في اربعة المقام
والجواب في علمه فيقال صمد رابا لبقاء المودة بتسليم ما بعد ما عاها قبلها فتابع المعنى
البيت **وقوله** مثل الركنين والاول كل منهما على حذف مضاف الى مثل طسي

والله لا يبع بالثوب
والخ عاقبة او عليل

٥٩
تذليل الصغر

الدرجتيين

الركنين وقت ذلك والرجل اصل الفخذ المخرج وبين اللاتين هو الفخذ الذي بين
 اللاتين من خلفه والثانيه على هذه المواضع بالخصوص واما ذلك في وجوب غسل جميع
 اليدين لكونها مغابتين واعلم الماء بعد يغسل عندها فاعتنى بذكرها ليجامع غسل
 ويدخل في قوله مثل الركنين ما يليه (لا ركن من الغديين وعلمه الصورة وقت الحلق
 واخرى قليله اذ لم يرد فيه وفوهاء الماء الرسله و قوله واصل لما عني الركنين
 بيان في الوجبة الثالثة به بل يبرر الفصل **فصل في طهارة اليد**
بدا والاشتماء **فصل في طهارة اليد** **فصل في طهارة اليد**
 يرد مرة واحدة الثانية غسل اليد **فصل في طهارة اليد** **فصل في طهارة اليد**
 غسله قبل ادخاله في الماء وعلى ذلك ثبت بقوله يده الى (ما يشاء ان يلبس
 الثالثة لا تستشاور يرد مرة واحدة ايضا وانما يرد مرة (لا تستشاور يده الى
 ثانيا لا تستشاور الرابعة مع ثقب (ما يشاء وهو الصالح بقوله ثقب على هذه مضاد
 مع ثقب اللاتين واما طهارة (لاتين) فاما خلاه وجوب غسله **فصل في طهارة اليد**
 يغسله (لا يرد) **فصل في طهارة اليد** **فصل في طهارة اليد** **فصل في طهارة اليد**
بدا **فصل في طهارة اليد** **فصل في طهارة اليد** **فصل في طهارة اليد**
 ما يرد وجوبه من (لا يرد) يعني بعد غسل يده او لا على وجه العينة كما لا تغيب في اد
 السنن وهل يغيب غسل على (لا يرد) بنية الجذابة لا لا تغيب ان فيه خلافا للشافعي
 التقسية الثلاث اذ ببعض الماء على راسه ثلاثا **فصل في الوضوء** **فصل في الوضوء**
 احدى وليس الفصل بينه وبين التكرار الا ان الركنين اتفقوا وهذه اربعة ان يخلل
 ثلث اربعة بل اصابه كمال الرسله ونحوها ولم يذكره التلخيص الرابع تغيب اعطاء
 الوضوء لشره في غسله بنية الحدث (لا يرد) **فصل في طهارة اليد** **فصل في طهارة اليد**
 الفصل في غسله واجب اذ هو من جملة يده التي وجب عليه غسل جميعه وانه
 والمبني الماء هو تغيبها على غير هذا **فصل في طهارة اليد** **فصل في طهارة اليد**
 الوضوء اجزاء التوضيغ ولو نوى العزيمة وجب عليه اعادة غسله وكذا ان يترك
 استجاب تغيب اعضاء الوضوء كمال حتى الرجليه وهو كذلك على المشهور وفيه

معنى الفصل اربعة

العضمة غنسل الإيجي

(۷) مستطاب

ملحق (مادہ پنجم)

وتمت بحمد الله تعالى
في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٥

کامل (۷۷)

التشويش: تظليله الراس

تفقد أعضاء الموضوع

مجلس شورای ملی
روز پنجشنبه

معه

وجملة ما جرت في ان وضع من كلامه ان الجبش والنجاس لا يمنعان الفزادة وهو ان كان على
 المختص وانه ان كان في ذلك وجوب الحشمة ما يمنعان النجاسة وهو ان كان في ذلك وجوب
 الجبش والنجاس وان كان في ذلك وجوب الحشمة يمنع من دخول النجاسة والحاصل ان دخول النجاسة
 يمنع من دخول النجاسة وهو ان يمنع الجبش والنجاس من الفزادة وهو ان يمنع الجبش
 الجبش من دخول النجاسة وهو ان يمنع الجبش والنجاس من الفزادة وهو ان يمنع الجبش
 الفصل كذا هو في الوضوء الا في صورة واحدة وهي ان من كان في وضوءه قد كان في وضوءه
 بالفرق ما لم يفسد ما لا يجيد ما بعده ما هو المجرى عنه بالموازي كما ثبت عليه بقوله ولم
 تعد ماله اما في بيته في حاله بعد طول ما به يفسد في كل كما مر في الوضوء وان في بيته في
 حتى لا يفسد المنصور والحد الطاعة وقد تفرغ في هذا المعنى في شرح قوله في وضوءه
 بطول يعلم اليقين في ابعاده حيث وتعد في كل ما له من اداء فمما جرت به حجة من
 قايده لا يفتاع ما كفي ومواله موقوف له اداء مولا في كل ما له على لغة ربيغة في كل
 حذفت اليه في جميعها وثوبه المانع وقد عليه بالامكان ولو في اداءه بالياء الحشمة تحت
 منيب اللباب ومواله في ابعاده الحشمة فصل الجبش والنجاس من الوضوء
 من الحشمة والنجاسة في هذه الاصل التيمم وان كان في التيمم في اللغة الغفران
 تعالوا يتيمموا الميتة او لا تقصدوه وفي الشرح كذا في التيمم في اللغة الغفران
 ليستباح في ما منعه الحشمة قبل بطلان عند الجبش الماء ان في الكبير وكلام الناطق في التيمم
 حاشا على مستحق حصول الفصل الاول في السبب الثاني في التيمم الفصل الثاني في
 يفسد بالتيمم الفصل الثالث في التيمم له وما لا يفسد له الفصل الرابع في التيمم له وما لا يفسد له
 ومنه وانه الفصل الخامس في وقت التيمم وهو في جملة البراءة الفصل السادس في نوافض
 التيمم وما لا يفسد له الا في الطاعة معه في الوقت وان كان في البيت الذي الفصل السابع في
 فامر كذا في التيمم من الطهارة بالماء له في كل ما له من الطهارة التي في بعض عند التيمم في الكبير وال
 الماء اوله وموعد الماء اصله ولا يروى الطهارة التي في بعض عند التيمم في الكبير وال
 والمغفر في التيمم الحشمة في الماء في كل ما في وضوءه في اداءه في كل ما في التيمم الحشمة
 الحشمة في الجبش والنجاس الحشمة في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه

كان

في التيمم

كان ما لا يفسد في البراءة وفيه التيمم الحشمة الحشمة في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 في الجبش والنجاس الحشمة في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 ويقيم التيمم اذا افاض في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 الطاعة وهو وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 غير الوقت قبل ان يفسد في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 اداء وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 وكذا في وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 جاز في وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 وكذا في وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 وهو وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 عليه اذا لم يفسد في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 شك فيه او توهمه يجب عليه ان يطهره في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 من وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 اخرى من وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 الثاني في التيمم في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 ملا من وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 المبريق الذي يفسد في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 بعد وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 الضم في الكبير في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 جنازة وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 التيمم في وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 جاز له وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 كما لو لم يفسد في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه
 الثاني في وضوءه في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه في كل ما في وضوءه

في التيمم

في التيمم

الفرق بينهما وهو ان في النكاح الرابع كحدادة الحدوث وهو مشترك بينهما ولو اما في باطل الصلاة
فمنه انما احد منهما يملك مكانة على التمسك بعد تلاويح في المكان به الحدوث والنيان وما ياتي به
والتقيد بالحدوث في غير ذلك في تغيير النكاح المذكورة بالذكي والغرة في النكاح في غير ذلك في
صحة حدادة الحدوث فانه مشترك مع الذكي والغرة ومع العجز والنيان وضمي ناسيكم للشروك الثلاثة
وهو المفهومة بالذكي والغرة وله شاهد في ان مروج ناسيكم للشروك المذكورة والعاجي عن كثرة ابلاد
الحكم يبين بقوله نبياً يعيده له البيت جابر ان ناسيكم للشروك الثلاثة وهو والعاجي عن كثرة ابلاد
ما يجري في حاله من ذلك اوزال عجزه فانه يبيحه له ان يعيده الوقت في العاجي عن استقبال القبلة او
عن ستر العورة فلا اعادة عليه في قوله لا يجزى هذا او القضا يبيح على اعادة العاجي عن ازالة
الغضامة والناسيكم للشروك الثلاثة اذ من طالع في القبلة او مكثوا والعورة او بفحاشة فلا يبيح
بضمير يحرمها للقبلة والمراعاة بالظن من العورة وهو مكثوا وعلى ضمير يحرم من دخول العجز وهو
له في الظن فبلة تشبه في اعادة الحق المذكور وهو لا اعادة في الوقت ومقتضى ان من احتج به ذلك
جهة القبلة جلاء احتج به في جهة بط البري في قبيل له انه اخطأ في طالع القبلة فانه يعيده الوقت
وفيه ذكرناه في كلام وعاقبت في الشروك المذكورة من جعلته حكم الزمان في ابعده ان ثبتت
وما عدى وجد وكذا الخ **في شدة كراهة العورة** **في كراهة الشف** **في كراهة**
تسلي او لم ينجده في الوقت المسمى له اذ من ان من الصورة شدة مع الذكي والغرة ذوه العجز
والنيان ان في هذا انما يجزى على المرأة المرة في الصلاة ان تستقيم جميع بدنك ماعدى ومعدى وكثير وجوبه
جوز من العورة في تغييره بالذكي والغرة وانما ان اختلفت ببعضها في مختارة مطب مكتوبة الصدر
او الشف او دلايل كذا مبرر وهو على مختارة فانه تعيده الوقت اعفرو عن اهل هذه (العب) وهو
في التخييل التي لا يصح ان في العتائين البيل للكل على مذبح الدونة ولعل واجب في الشف كحجرة وامرة
ما اذنت في التخييل التي لا يصح له كذا ومع من قوله الخمرة ان امانة اذ اطلقت مكتوبة المطار
او الشف او دلايل فلا اعادة عليه وهو كذا على المشهور نعم ان طلت مكتوبة (الخمرة فانه)
تعيده الوقت على المشهور وفده في ذلك ما لم يرد على مصلحاً يتصل بالمال مع في عدة المعجدين لها
قطع في الوقت وان عطفه ثلاثون وانتم على ثلاثة اشياء عشرة تعيده الى الاصل او عشرة التي الغروب
وعشرة التي داخل الغائمة فانظر جميع ذلك في ربيكم فلهما وتزاه شروك وجوب في الغفاس الدم

[illegible]

قصه

بعضة أو بالقيوم. فليس. خلا فحسب ما يقع من سقوطه وقت. واجابه حتماً انما هو
الجزء من رطل وجوزء الصلاة القاص الذي له من الجوزء والقيوم والقيوم. ويصل الى الفلك
بعضة وهو ما ليس كالجوزء او بالقيوم. وهو خروج من جهة جبهة. واذا انما الفلك من ذلك
وفاقره الفلك. يخرج من عدة العلم. جيل من مصلي الفلك والاداءة الجوزء والقيوم على وجه
الصلاة. وانما في باب الصلاة الجوزء والقيوم. صلاة ايام الحج والاحرام. وهو ما ليس من رتبة
جلائل ايام الله ايام الحج. وضربها الصلاة وضربها للوقت. وياؤه ضربة. ولا تغلب. فلا قوله
تفسيره من على الفلك. ومثل ذلك القاطع من. وما لم يطرأ. وانما الفلك على الوقت. فكلما وقع او على
ما يقع منه. فلا قوله. والعصر للشمس. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
العصر للشمس. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
وقت الفلك. وما يتغير بذلك من البروج. وعلى الصلاة. تعيين الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. يستلزم الصورة. بعد اوقية. مع القيام. اولاً والثانية. بعد اوقية. وهو ما ليس من رتبة
تفسيره. لا الوقت. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. لا المثلث. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. في كذا الفلك. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. انما هو مقتضى الفلك. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. عشرة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. لا اذ ان الجوزء. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. كذا هو اعتنا. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. يتبع. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. بعد اوقية. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. سائر الجوزء. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. الجوزء. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. والثانية. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة
. والثانية. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة الصلاة. وهو ما ليس من رتبة

صلا تسمیع علی

فراة السورة

١
القبائل والجماعات
الجمهورية

تفسير بعض على الدواعي المتشبه بالذعر غيب الصلوات قال القائل
قال استغفر في السنة استغفر في السنة استغفر في السنة استغفر في السنة
ربنا بالاسلام تبارك في الجمال والاشراق لا اله الا هو الله وحده لا شريك له الفالح اوله الحمد وهو على كل شيء
فخبرني الشيخ لما منع لما اعلمت واما معك لما منع ولا يبعد في الجدة من الجدة من روى عن الامام محمد بن ابي سعيد
ابن الحسين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قرأ آية الكرسي من صلاة من لم يبق له من صلاته
الحق الا الموت اهـ مره

تفجير الثانية (ص ١٧١)

20

تفهرست الیوم فی الامکنه ضعا

11

إليه إتيان الطائفة

[illegible]

2 1 2 2

اليسيرة والحريرة

السجود على الثوب

البرهان على كونها حرة

5164-2-51

١٠٠

مجلسه المرام والكر

الغاية في الركوع والسجدة

نور القلب يكينع الحس

العيش والالتقاء

[illegible]

فصل

خدمة الشغل (المعروف)

تحت المذبح

القسم

10
L. A. Smith.

هذه الوثيقة هي من المخطوطات النادرة
والتي كانت موجودة في المكتبة الملكية

وكانت الساجدة والذات الساجدة في
والعظمة في الساجدة والذات الساجدة
الذات الساجدة في الساجدة والذات الساجدة

[illegible]

والله اعلم بالصواب

—

1891

...

هو ابنه الملقب بـ "الملك الناصر"

۹۱

[illegible]

المشهور

والموارد الاخرى من التبرعات
ويستحق ربح اليد وانه قد استقر
وانه يات التبرع على كل المستور
منه غير الصادق

والجنت

239
1. 1. 1.

ولو

[illegible]

卷之五

فمنه انما هي الجماعة الاولى الاستيعاب وهو المقام في هذا الباب واشترط على المشهور
ان يكون الجماعة المذكورة في حديثه وكذلك في قوله ان الجماعة لا تكون الا جماعة
ومعنى ذلك ان الجماعة لا تكون الا جماعة واحدة لا جماعة متعددة وعلى هذا الوجه قوله
بموحه الفرق في قوله طاعة الجماعة لا طاعة لجماعة بل طاعة للجماعة بحسب استطاعت القوى او
معدودتها فيكون المصراعين في قوله طاعة الجماعة في جملة جملة في قوله طاعة الجماعة في جملة
سفره لا طاعة لجماعة بل طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة والاقامة الثانية الخلية
في الطاعة وعلى ذلك قوله طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
هذا طاعة الجماعة بقوله طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
ابن القاسم واكثر ما يستحق طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
وقد يروى في قوله طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
وجوب طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
في جامع ومن شروطه ان يكون مقتصرا على طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة
ليست بمشروطة وان يكون مستغنيا وان يكون طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة
الصلوة الخ والاشترط في ذلك ان يكون طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
الصبيح وسكبه والطرف الاضطراري واذ انما الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة
المصرع الواحد وما يثبت على المصنف من طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة
غير ما جامع الغرويين والاندلسيين في ذلك الرابع للامام ع في جواب الخواص في قوله طاعة الجماعة
غيره في قوله طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
تبع طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
وله ان يقع في طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
والله اعلم على وجه اشتراط الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
على انه يجرى باشتراط الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
المازني في طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
الاسوان في طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى

في طاعة الجماعة
طاعة لجماعة واحدة

في طاعة الجماعة

في طاعة الجماعة

رجلا

وهو انما هي طاعة الجماعة الاولى الاستيعاب وهو المقام في هذا الباب واشترط على المشهور
ان يكون الجماعة المذكورة في حديثه وكذلك في قوله ان الجماعة لا تكون الا جماعة
ومعنى ذلك ان الجماعة لا تكون الا جماعة واحدة لا جماعة متعددة وعلى هذا الوجه قوله
بموحه الفرق في قوله طاعة الجماعة لا طاعة لجماعة بل طاعة للجماعة بحسب استطاعت القوى او
معدودتها فيكون المصراعين في قوله طاعة الجماعة في جملة جملة في قوله طاعة الجماعة في جملة
سفره لا طاعة لجماعة بل طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة والاقامة الثانية الخلية
في الطاعة وعلى ذلك قوله طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
هذا طاعة الجماعة بقوله طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
ابن القاسم واكثر ما يستحق طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
وقد يروى في قوله طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
وجوب طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
في جامع ومن شروطه ان يكون مقتصرا على طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة
ليست بمشروطة وان يكون مستغنيا وان يكون طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة
الصلوة الخ والاشترط في ذلك ان يكون طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
الصبيح وسكبه والطرف الاضطراري واذ انما الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة
المصرع الواحد وما يثبت على المصنف من طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة
غير ما جامع الغرويين والاندلسيين في ذلك الرابع للامام ع في جواب الخواص في قوله طاعة الجماعة
غيره في قوله طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
تبع طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
وله ان يقع في طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
والله اعلم على وجه اشتراط الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
على انه يجرى باشتراط الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
المازني في طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى
الاسوان في طاعة الجماعة طاعة لجماعة واحدة لا طاعة لجماعة متعددة وعلى

في طاعة الجماعة
طاعة لجماعة واحدة

في طاعة الجماعة

[illegible]

والوقوف

[illegible]

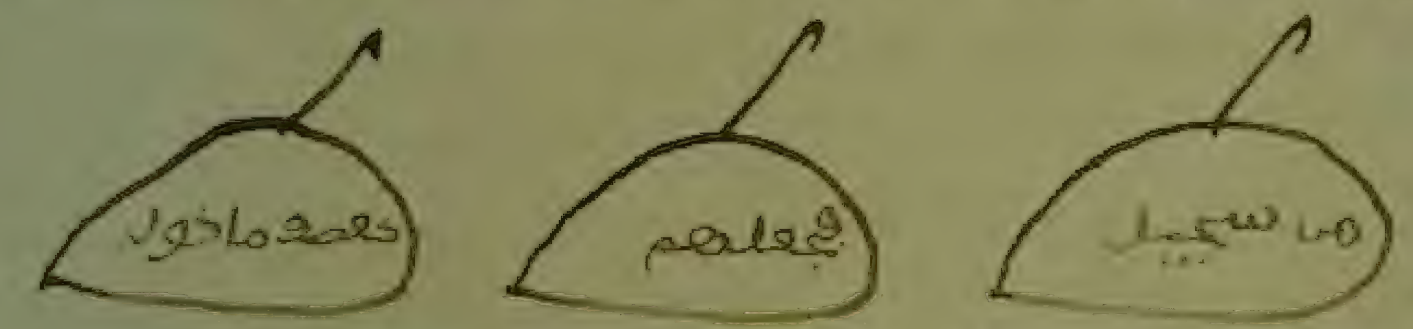
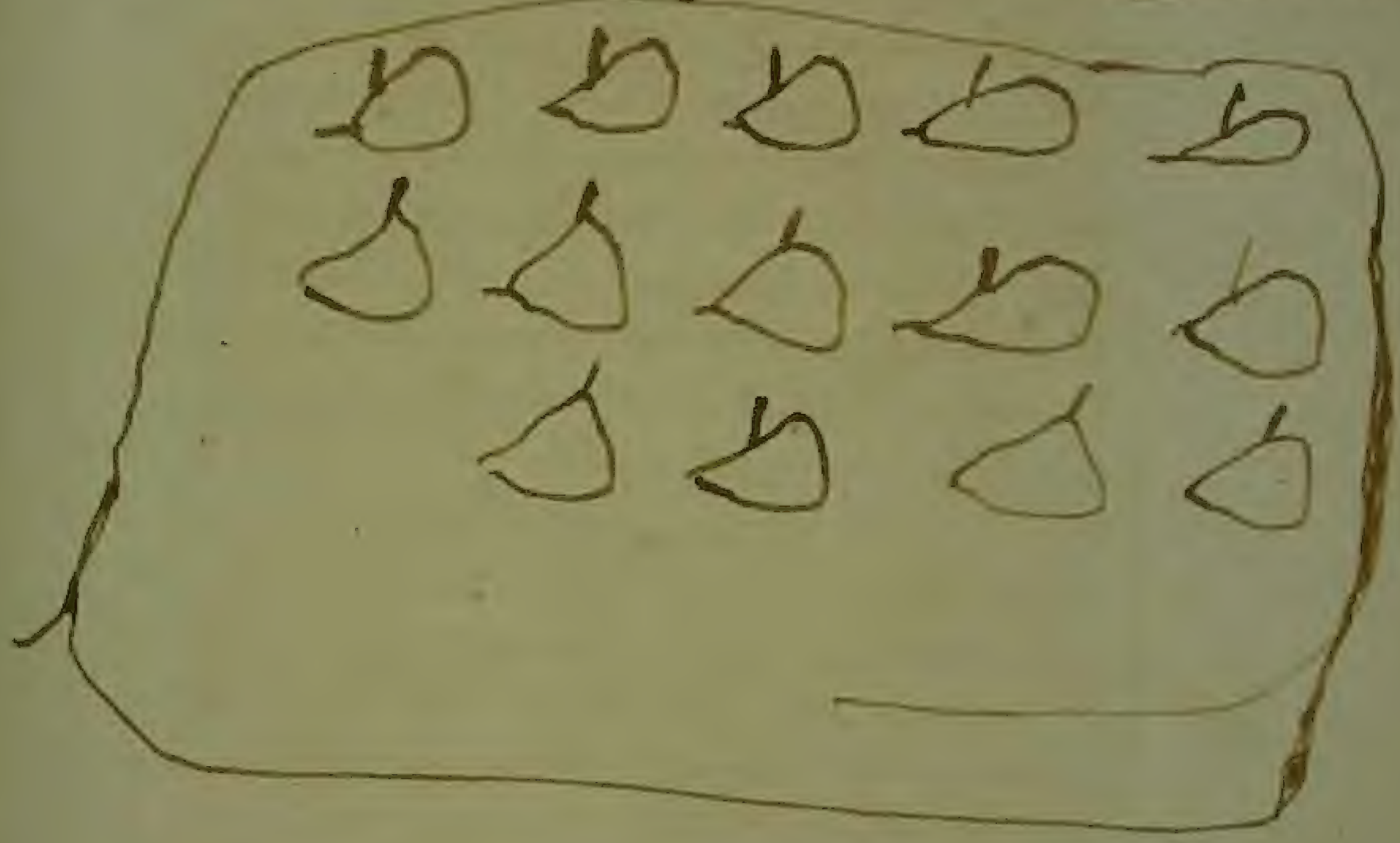
۱۵۱

[illegible]

موقع

ويقيم بها بقية يوم العید وثلاثة ايام بعد رمي الجمار والعيتنوا بها ثلاث ليال الى ان
يتجاروا بين العتيق اوان تركوا راسا او راس اليقة فذلك جالس جازا ان كانت الشمس من اتيهم
الثالثة وليلة هي ماضية استوطنا قبل الصلاة العتيق ومعدا احد وعشرون حصاة ميتة
بالجرة الاولى وهي التي تلي عليه من غير ميلا وهو مستقبل مكة يسبح حميات ويقيم كل
حصاة ثم يتقدم امامه وهو مستقبل القبلة ثم يدعو كوكبه في الدعاء فذكر سر السورة
التي في ثياب الجرة الوسطى غير ميلا يسبح حميات ايفان يتقدم امامه كذا في المثال و
يقرأ على عينيه ويدعو فذكر سر السورة العتيق ايفان ثياب الجرة العتيق غير ميلا يسبح
حميات ولا يقيم عن يمينه الاضيق موضعك جازا ان كانت الشمس من اليوم الثالث من اتيهم
التي رمو الجمار الثلاث على الصفة المتقدمة ثم ان شاء الله تعالى الى مكة فليدركه في وقت
عند العيتن ليلة الرابع ورمي يومه ويترك حصاة التقييل التي خرج من منى قبل غروب
الشمس من اليوم الثالث وان غرت قبل ان ياتي او زهرة العتيق لزمه العيتن بمشور منى
اليوم الرابع جازا ان كانت الشمس من اليوم الرابع رمي الجمار الثلاث كما تقدم وقد تم هذه
بليغ من منى جازا او صلوا بالبحر نزل بها استجابا بطلابه التقي والعلو والاعراب والى
والعضاء ويقع الرباعية وماذا من وجع وقتة قبل الوصول للمباح طلاء ميت كان
جازا اطي العضاء فتح الرميكة ويصقبه له الا انكار من الطوارق ما دام به او من ضيق ما
زمن والوضوء به ومازحة الصلاة في الجعة الاولى في العترة ان كان احب او لا في ما
وسيلة قبل هذا الا ان لم يجد ايات فقولوا وارجع اذ من مكة لمس وقت له يمشي واشر
زواك فرد زمان يتعلق بارم وضيقه عنه ليوم الغر ومحق لا تفت بقر اوله مضارع ايات
التي اذ اخرج من وقتة اذ في الزوال والآخر في الرمي عن وقتة المذكور وثلاث
مفعول ارم وكوبلا واخي معمولة لفقه وقطع من قوله اذ في الاول والحيث انه لا يفعا في الا
تد ويؤكد لك كما تقدم وقطع من قوله اخر عتيق انه يسبح في الرمي والجرة التي تلي
عليه من غير ميلا وهو مستقبل القبلة ثم يدعو كوكبه في الدعاء فذكر سر السورة
من الرمي في الزواك وتري الجمار كما تقدم في بيان والتكثير مع كل حصاة والوقوف في
الاولية بقية ومبهم من قوله ان شئت ان اذ لم يبق الا الزواجة لا يرد به والى كذا

في اول النسخة كتب يوم الاربعاء اخيرة شهر شوال سنة ثمان مائة وخمسة
 وكتب في اولها تسعة عشر كلمة اولها في كل كلمة من سورة القبلية تسعة
 في ارباد اربعة شققت والخمسة والكبريت والحنثية والعريضة سورة القبلية مائة مرة واربع
 واربع مائة مرة بدلالة ثلاثة ايام او سبعة ايام والعدل في كل يوم العجوة في وقت الثبات
 ويدور الملك بالملك المذكرة العريضة وهو الاسود المذكرة وتقول في آخر كل سورة توكلا
 يلغذاها هذه الاسماء بنزله ارباعا في كل يوم في يومه ويا احمد ويا ابراهيم
 ويا اسمعيل ويا ابيص ويا ميمون ويا شمعون ويا اسرائيل ويا يوسف ويا زكaria ويا يحيى
 والحواريين والحيثية والنجاسة والقنطرة والابواب والعظام والنفوس والنفوس والنفوس
 والخراب والرمال وهذه العبد القلة



يا اسمعيل يا ابراهيم يا اسمعيل يا ابراهيم يا اسمعيل يا ابراهيم



شمس
 الحمد لله وحده - سئل على الزمان بلام كلمه. وما شئ غيبه العجم يومنا عن الظلم.
 الحمد لله الذي قال لغيره وهو اليك الجديع يفسد في الدنيا والركب.
 ولو شاء ان يجيب من غير محذور. جنته ولذاته شئ له سبب. او
 لشعبي رايت الذي مختلفا بدور. ولا حتى يدوم ولا ضرور.
 وقد تبين الملوحة له فصورا. ولم تبق الملوحة ولا الملوحة فورا.
 لشعبي اذا جاءني الدنيا اليك مجدها. على اناس كثر انما يتجسس.
 فلا الجود يفتنهم اذا هي اقبلت. ولا البخل يبعثهم اذا هم تذهب. هـ
 لشعبي تعلم وليس المرء يولد عالما. وليس اخوا علم لمن هو جاهلا.
 فان كبر الفهم لا علم عنده. صغير اذا التفت عليه المصاولة.
 وان صغير الفهم ان كان عالما. كبير اذا ردت اليه المصاولة.
 لشعبي تفتن اللذات يامع نال المشغولة. من الحرام ويتفقوا في العلم.
 تفتن عواقب سود ومحب شتق. لا خفيش لذكور من بعدهم الدار.
 لشعبي ان الله عليم بكنهه. خلفوا الدنيا فورا او العيش له. فكموا فيه فلهما علموا.
 انها ليست ليحيى وكنهه. جعلوها حجة واتخذوا طالحا عمال فيه من شغلناه. او

(مكرر) الحمد لله وحده
 الحمد لله الذي قال لغيره
 ولو شاء ان يجيب من غير محذور
 لشعبي رايت الذي مختلفا بدور
 وقد تبين الملوحة له فصورا
 لشعبي اذا جاءني الدنيا اليك مجدها
 فلا الجود يفتنهم اذا هي اقبلت
 لشعبي تعلم وليس المرء يولد عالما
 فان كبر الفهم لا علم عنده
 وان صغير الفهم ان كان عالما
 لشعبي تفتن اللذات يامع نال المشغولة
 تفتن عواقب سود ومحب شتق
 لشعبي ان الله عليم بكنهه
 انها ليست ليحيى وكنهه



محمد الم غفر الله له ايامه المتعددة بقضائه واحسانه وارشدنا لاتباعه معالي الدين والادب والسلاما وامننا
 دواعي اعلنا ما به كلفنا من العلوم استبانة وحيا لنا وهو تعالى المجد المجيد تلي ما وامننا صلاوة
 سلاما على سيدنا محمد صفة الخلق وارجمه منزلة وكانا والامداد والهدى ووجه الحق والفرح
 عزنا وسلطانا والتميز من تاجها والادب من كتابها وعلى الدار الخيرية بالانتماء اليه من غاية الشرف
 منعبا ومكانا وملازمة الدين والدين هو اعدا وادكانا **حج**
 فيقول اجي العبيد الذين في الطول والامتداد **حج العبيد**
بحر العبيد بحرين عامد الله بحرين احسان واجاز عليه بحار العفو والحقان فدعوا
 التي من لا تسخن في الفتنه ولا تقنع عن شيئا مما جعلته ان التزم النظم المسمى بالمرشد المعين
 على القرويين من علوم الادب من مرقا متوصلا وسبطا بزيادة ما صار له وغيرهم محبلا مع شفا بعباده
 انجوا كره مرشدا بجلي ٧ بقته مقلد انما يستر الغلابد مستمسكا من مزاياهم كمالا في شفا
 اذا هالما افتخر ورع **واجبهم** محترما بالعجز والفقره مخترعا ما في كرم الغنى والشكر ومعد
 مستمدا من العزوة والعداية الرسوا السيل وهو حبس ونم الوكيل قال الشاعر رحمه الله
الحج الله الرحمن الرحيم وجعلوا الابتداء بالبسملة بامور مشهورة بالفتاة العزيم قال
 وتريد على من وجههم من المالكية ان مذممة اصبحت من العلقه ولامت اول كل سورة وبه
 قال ابو حنيفة واجم خلافا للكتاب **واجاب** بان من يفتح كونه من القرآن بفتح هاءه مبدؤ
 بعد القنبر في الكتاب والفتاوى في غير اطلاق بانقل اجماع العلماء الاقيم على ان الله تعالى ابتداء الكتاب
 بقرآن هو ويحتمل حديث البسملة معناه كذا في كتابه ويحتمل ان معناه ان يفتح ان يفتح بها كتاب
 ولا يتابعه جزم الشيوخ بانها من خطاير هذه الامة لان القنبر يعني البسملة بعدها لا يعاد
 وهذا الترتيب وانفقوا على انها من القرآن في اية الله من سليمان لا ولا يتابعه ايضا لان ترجمه
 عما في كتاب سليمان لا يفتح للفتح بانها بغير بيان على انها لا يفتح اول سورة لقولها بالفتال
 التي لا يفتاح البسملة والافتاء غير ذلك في الامة انما التبعي لثبوت حديث الترتيب على سورة ليست

وكانت كنعون بنموا وها
بومر

الحج الله الرحمن الرحيم وما ارسلناه رسول الا بالبيان
فومر

التورينة ٧٧ والفتاوى ٧٧ التي فان ملكها ثم في الخبر للرب العلمين ومن يترك البسملة وحديث مشعل القريني
 ففسحت الصلاة بفتح وبن عجرة تفتيح ففتحتا وتفتيح لعين والعين ما سأل اذا اقبل الخبر
 للرب العلمين يقول الله بعد في غير واذا قال الرحمن الرحيم يقول الله انتم على غير واذا قال ملك
 يعز الدين يقول الله بعد في غير وقال مرة جومر الرحمن الرحيم واذا قال اياك نعبد واياك نستعين يقول الله هذه
 بين وبين غير ولعين ما سأل واذا قال احسن الله الملتفتين في يقول الله هذه لعين ولعين ما سأل
وحديث انتم صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وروى في غير ولم اسمع احدا منكم يقول اللهم
 الرحمن الرحيم ابن العربي يفتح في غير كونه من الفراء ان اختلاف الناس في بيت والقرآن لا يختلف جميع
 وبان ان شاء الله من في بيت الصلاة في ضاوة فاعلم موضع **منها** انها اول ما في الفاء في اللوح
 المعجزة حتى ايت عبا حصر فوعا اول كنه كتبه الله في اللوح المعجزة ليس الله الرحمن الرحيم في البيت
 اول ما في الفاء في اللوح المعجزة ليس الله الرحمن الرحيم هذا ما كتبه في اللوح المعجزة في البيت
 ولا في قبله خلف التور وخلف من الفاء في اللوح في امر الفاء ان يكتب قال وما كتب يارب هذا الكتاب
 ليس الله الرحمن الرحيم جميعها الله امانا خلفه ما داموا على فرائضها **وروى** ان ما كتب الفاء في اللوح
 المعجزة ليس الله الرحمن الرحيم انما الله لا الله الا انا غير وسوي من استسقط لفضاء وصير على بلان
 وسكتي نعا كتبتة حديقا وحقته مع الصديقين ومن لم يستكمل لفضاء ولم يصير على بلان ولم يفتي
 نعا ولم يصر على حقه فليقله الهايموان **ومنها** انها اول ما تقرأ من التور على الله عليه عليه
 وسلم في الخبر في اول ما تقرأ على من اللوح ليس الله الرحمن الرحيم وان في مع ما روى انه طر الله
 عليه وسلم كان يكتب باسمه اللوح حتى تزل ليس الله الرحمن الرحيم في بيت حكت ليس الله جلما تزل فادع الله
 او ادعوا الرحمن فكتب ليس الله الرحمن الرحيم فاما في ثبوت اية انما كتبت كاملة ذكره في التور **فدجاب**
 بان حديث الطبراني في الاية في الاية انما كتبت كاملة ذكره في التور **ومنها** ان طر الله عليه
 وسلم كان يهدر في كتبه التي لا جاف والملوك ككتاب له لم يفر وكثير كما في التور في الاية
 بها **ومنها** العزيم في الخطيب وغيره وعاء في رقة رقة كذا امر في بال لا يفتح اية فيه بفتح الله
 الرحمن الرحيم جعوا قطع وعلة اجز وداخ اجد **فمنقول** ثانيا في هذا الكتاب امر معق وكل
 امر معق نظري يراه تم بالبسملة ينتج ثانيا في هذا الكتاب يعلق بدونه بالبسملة **ومعنى** في
 بال شافع طبع وما يفتح به جبال النسا والتكبير والتفطيم او الجبال بمعنى الغلب والاقامة
 لشيم الملك في كل امر يفتخا فليفتخر كانه ما كانه **وقوله** تعالى واحل بالهم جنة المؤمنين اياهم
 شأنهم فيهم والثاني ما في الدج من مع مالد دج والاقطع مقطوع اليد والاجز انما في التور
 اامر المصنف بالاقطع التسمية بضم العين المنفرد بجمع النقص والفتاوى الا فالامعزوع بالمعنى
 لعز يد الايضاح وهو تسميته بفتح جذ والاذاعة وليس بالمتعارفة للجمع بين في التسمية **وقيل**

الحج الله الرحمن الرحيم وما ارسلناه رسول الا بالبيان
الحج الله الرحمن الرحيم

الحج الله الرحمن الرحيم
الحج الله الرحمن الرحيم

هو الطارعة

۱۲۷

القبة

الحديث
الشيخ الرئيس والمؤيد
في التلخيص والاصلاح

ارحمه الله انما هو من الله من عباده الرعاة من لا يرحم لا يرحم ما خرجت الرحمة الامم سفي السالكين
قال ابن مسعود عرو في البشارة تسعة عشر فمن اراد ان يجيب الله من الزينة النضحة عشر فليقو
وليروا ضيق عليه يجعل الله له بلاء اخر وجنة من ادمع ثم عرو انما من نفسه ليعمل القوت بها
اجابة فيعمل الاتقاء به فيمن له الثواب المقصود له في العار والحق في من الكتب التي جعل
مؤلفها ولم يعلم حجة ما يجب الا يجوز انما قاله في ايج وغيره وليعلم موضع كلامه من النصوص
لا يستعاره بل انما العلم والاتقان فيه ويعلم الاقبال والتفجع فان عظمة الكلام في النصوص على
عصب عظمة المتكلم به حيث وهذا امما في ان يوجه به اجتناب الكتاب العربي بالحق في اذما عليه
تعي بعد اجابة الله سبحانه وهو الذي منه المبدأ والاطلاق بالاجابة والامداد واليه المستشهد ومن
المستشهد به في ان يجهل وهو المعجب ويبدى الهداية والاضلال فان من علم به لا علم ما اشترا
لستويذ آ فليعلم انما هو وتوازيه بالتحقيق والاطلاق لا محالة ولذا قال في الحديث الله من
عباده العلماء **وفي الجاهل** عن عائشة من معونات اتقوا واعلموا بالله انا والله في تعريهم بنعمته
اقتدار الله في انما العلم والتأليف فيه والتحدث بالفتحة في **وفي الحديث** ان الله
اذا ارفع علمي ارفع ابن يفتني ان يفتني عليه **وفي حديث** اخر ليس منامي لم يتعلم بالعلم والابن
الاجهر را ارفع من لم يفتني ان الله عظمه بوضع فيه وليس المراد احتجاز الغير والفتن عليه لان
سنته عليه ولد قال من الله عليه وسلم انما يبيد ولد واحد ولا يجرى كلاما ورد في الفتى بفتح من كلام الامة
مما هو في صورة علمي ارفع الحديث بالفتح والفتح او غوذا كقول عليه السلام في السلام انا
النبي لا كذبت انا انما عبر المكلف وقول يوسف عليه السلام اجعلني على خزائني الارض انا
حفيظ علمي وقول حسان في الرد على بني تميم **فليعلم علينا بقرين** **وانت**
لنا قول ما يثبت في هذا وقول الشيخ غير القادر فخذ من هذه على رغبة كل واحد واما
فول من قال يجوز العلم بالخطا الدينية فان اراد على قصد الاحتجاز النعمة او الخبز او الخبز على
اختذاه به وقول في صحيحه وانما ولا وان تعريه المؤهبة بانفسه فيجب بطلب الاعتناء به في
العيون وتنبه في انهم اليهم والقيام بغيرهم والتناء عليهم والعداء لهم لانهم اباؤنا من
الذين جلولوا العلم في عبيد الله تعالى ومن لم يبيد الناس في بيدي الله من الصدى اليهم مع وما
فلا جرمه وانما قدروا اجاد عوالم الحديث والافان في الحقيقة التي في حصول الله ط الله عليه
سلم ارفع نورانيه وانما رويته **قال** ابو حنيفة في الخبر الكثر مع الرشد يوم اجبت على من
ارحمه الله انما هو من الله من عباده الرعاة من لا يرحم لا يرحم ما خرجت الرحمة الامم سفي السالكين
يا جيب المؤهبة خير ما لا كذا من الارض من الله ط الله عليه وسلم قال من فتن انما جعلت لاثبات
كف عبيد في حديث رسول الله ط الله عليه وسلم وروي معاد من عوالم من وقم عالم اجد

وفي

وفي ربه **وفي الجاهل** انما هو من الله من عباده الرعاة من لا يرحم لا يرحم ما خرجت الرحمة الامم سفي السالكين
وقال ابن مسعود عرو في البشارة تسعة عشر فمن اراد ان يجيب الله من الزينة النضحة عشر فليقو
وليروا ضيق عليه يجعل الله له بلاء اخر وجنة من ادمع ثم عرو انما من نفسه ليعمل القوت بها
اجابة فيعمل الاتقاء به فيمن له الثواب المقصود له في العار والحق في من الكتب التي جعل
مؤلفها ولم يعلم حجة ما يجب الا يجوز انما قاله في ايج وغيره وليعلم موضع كلامه من النصوص
لا يستعاره بل انما العلم والاتقان فيه ويعلم الاقبال والتفجع فان عظمة الكلام في النصوص على
عصب عظمة المتكلم به حيث وهذا امما في ان يوجه به اجتناب الكتاب العربي بالحق في اذما عليه
تعي بعد اجابة الله سبحانه وهو الذي منه المبدأ والاطلاق بالاجابة والامداد واليه المستشهد ومن
المستشهد به في ان يجهل وهو المعجب ويبدى الهداية والاضلال فان من علم به لا علم ما اشترا
لستويذ آ فليعلم انما هو وتوازيه بالتحقيق والاطلاق لا محالة ولذا قال في الحديث الله من
عباده العلماء **وفي الجاهل** عن عائشة من معونات اتقوا واعلموا بالله انا والله في تعريهم بنعمته
اقتدار الله في انما العلم والتأليف فيه والتحدث بالفتحة في **وفي الحديث** ان الله
اذا ارفع علمي ارفع ابن يفتني ان يفتني عليه **وفي حديث** اخر ليس منامي لم يتعلم بالعلم والابن
الاجهر را ارفع من لم يفتني ان الله عظمه بوضع فيه وليس المراد احتجاز الغير والفتن عليه لان
سنته عليه ولد قال من الله عليه وسلم انما يبيد ولد واحد ولا يجرى كلاما ورد في الفتى بفتح من كلام الامة
مما هو في صورة علمي ارفع الحديث بالفتح والفتح او غوذا كقول عليه السلام في السلام انا
النبي لا كذبت انا انما عبر المكلف وقول يوسف عليه السلام اجعلني على خزائني الارض انا
حفيظ علمي وقول حسان في الرد على بني تميم **فليعلم علينا بقرين** **وانت**
لنا قول ما يثبت في هذا وقول الشيخ غير القادر فخذ من هذه على رغبة كل واحد واما
فول من قال يجوز العلم بالخطا الدينية فان اراد على قصد الاحتجاز النعمة او الخبز او الخبز على
اختذاه به وقول في صحيحه وانما ولا وان تعريه المؤهبة بانفسه فيجب بطلب الاعتناء به في
العيون وتنبه في انهم اليهم والقيام بغيرهم والتناء عليهم والعداء لهم لانهم اباؤنا من
الذين جلولوا العلم في عبيد الله تعالى ومن لم يبيد الناس في بيدي الله من الصدى اليهم مع وما
فلا جرمه وانما قدروا اجاد عوالم الحديث والافان في الحقيقة التي في حصول الله ط الله عليه
سلم ارفع نورانيه وانما رويته **قال** ابو حنيفة في الخبر الكثر مع الرشد يوم اجبت على من
ارحمه الله انما هو من الله من عباده الرعاة من لا يرحم لا يرحم ما خرجت الرحمة الامم سفي السالكين
يا جيب المؤهبة خير ما لا كذا من الارض من الله ط الله عليه وسلم قال من فتن انما جعلت لاثبات
كف عبيد في حديث رسول الله ط الله عليه وسلم وروي معاد من عوالم من وقم عالم اجد

الن

قوله تعالى الله
الذي يرسل الرياح
بشير

هذا التاويل ايجاز زيد ابو حنيفة في قوله سبحانه وقرآنهم

۴۱

يُجَاوِزُ مَا دُونَ ذَلِكَ مِنْ مَنَافِعِهِ وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَهْدِيَ مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

[illegible]

و هو من تشوف لقرائه العلم

فليس العبد الا لله تعالى ولا يملك العبد الا الله تعالى ولا يملك العبد الا الله تعالى ولا يملك العبد الا الله تعالى

اسم (مرد)

• ۱۱۱

فَوَيْتَ لِنَفْسِهِ لَعْنَتِي وَبِاللَّهِ تَكُنِ الْفَتْحُ وَالنَّشْءُ
وَقَدْ تَكُنْ نَفْسُ الْعَمَلِ بِنَا يَصْرُفُ
أَكْلَانِ أَتَقْبَلُ الْقَلْبُ مَا كَيْسَتْ
وَكُلَّ أَمْرٍ أَعْلَامُ أَلْعَمُ رُبُّكَ كَلِمَةً

وَاللَّهُ شَرُّ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا يَصْعَدُ عَلَى رُءُوسِ الْأَشْيَاءِ وَصَلَّى الْوَالِدُ عَلَى الْوَالِدِ
وَمَا أَوْلَى بِمَا وَانْ كَانَتْ وَانْ كَانَتْ الْحَقِيقَةُ مِنَ اللَّهِ وَمَا يَكُنْ مِنْ نَجْمَةٍ فِيهِ اللَّهُ وَقَدْ افْتَضَلَتْ
حِكْمَةُ اللَّهِ تَعَالَى فِيهِ الْوَالِدُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ
فِيهِ الْوَالِدُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ
الْبَيْتُ يَتِي مَا أَرْسَلَ الرَّحْمَنُ أَوْ رِضْلُ اللَّهِ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ وَالْوَالِدَةُ
عَلَى اللَّهِ تَعَالَى جَمْعًا يَتِي الْحَقِيقَةُ وَالشَّرِيعَةُ وَانْ كَانَتْ بَيْنَ الْوَالِدِ وَالْوَالِدَةِ
مَعْلُومٌ يَتِي النَّاسُ يَتِي اللَّهِ وَانْ كَانَتْ بَيْنَ الْوَالِدِ وَالْوَالِدَةِ
وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ
تَرَوْنَ أَنَّهُ قَدْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا
تَرَوْنَ أَنَّهُ قَدْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا
وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ
تَكُنْ عَلَيْهِ مَا كَانَتْ أَسْمَاءُ ذَلِكَ الْكَلَامِ فَسَلِّسْ زُرُوفَ يَتِي بِالْكَتَابَةِ وَهُوَ الظُّمُّ أَوْ بِالْفَتْحِ
وَهُوَ أَوْ سَحْ وَارْجِعْ قَالِ الْخَطَابُ وَطَامُ الْحَدِيثُ وَطَامُ الْعِلْمَاءِ أَوْ الْمَوَاقِفُ الْمَذْكُورُ لِلْبَيْتِ وَهُوَ عَلَى
النَّاسِ لَهَا يَتِي الْكَلَامَةِ وَمَنْ خَوَّفَ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عِلْمٍ مَرَّةً وَاحِدَةً أَوْ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتِي
عَلَى قَالِ ابْنِ عَطَاءٍ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَقَالِ هُوَ الْمَدِينَةُ وَصَاحِبُهَا فَكَيْفَ يَتِي عَلَى اللَّهِ عَشْرًا
أَوْ جَدَّ لَنَا تَنْشِيعُ جَمْعًا افْتَرَى يَتِي مِنَ الدَّعَاءِ جَمْعًا وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ وَالْمَنْطِقُ
عَلَى الْعُلَمَاءِ تَعْرِيفُ الشُّرُوفِ قَالِ أَمِيَّةُ ابْنِ أَبِي الصَّلَاحِ لَا يَتِي عَالِيًا بِهَيْئَتِ نَابِلِهِ
لَا ذِي حَاجَتِهِ أَوْ فَلَكَ كَلَامٌ خِيَالُ قَوْلِي ابْنِ يَتِي مَقَامُ الْحَيَاةِ
إِذَا أَتَى عَلَيْكَ أَمْرٌ يَوْمًا كَقَالِ مَعْنَى تَعْرِيفِهِ الشُّرُوفِ
وَدَعَا فِي جَمْعٍ قَوْلُهُ جَمْعًا مَعْنَى اللَّهِ الْعَبِيدُ قَالِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَفْسِهِ قَالِ ابْنُ بَرَكٍ
الْفَتْحُ صَلَاحُ اللَّهِ عَلَى الشُّرُوفِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَرَّبَ وَزِيَادَةُ تَقَرَّبَ وَزِيَادَةُ تَقَرَّبَ وَزِيَادَةُ تَقَرَّبَ
يَتِي الْعَمَلُ يَتِي النَّفْسُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا
أَنَّ اللَّهَ وَمَا يَكُنْ يَطْلُقُ عَلَى النَّفْسِ وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا

أَوْ يَتِي الْبَيْتِ

الْبَيْتِ

جَمْعًا

يَتِي الشُّرُوفِ أَوْ كَلِمَةً وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً
وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً
وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً
وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً

الْعَمَلُ

يَوْمًا

اللَّهُ تَعَالَى رَحْمَةً أَيْ غَايَتُهَا مِنْ أَرَادَةِ الْأَنْعَامِ أَوْ نَعْمَتِ الْأَنْعَامِ وَمَنْ الْعَمَلُ الْفَتْحُ أَوْ كَلِمَةً
وَيَتِي مَعْنَى اللَّهِ تَعَالَى أَوْ كَلِمَةً يَتِي الْمَلِكَةُ تَعَالَى عَلَى أَمْرٍ مَالِيٍّ فِيهِ الْفَتْحُ أَوْ كَلِمَةً
أَوْ كَلِمَةً وَمَنْ الْأَدَمِيَّةُ عَالَمٌ وَكَذَلِكَ أَيْ كَلِمَةً زَادَتْ وَكَذَلِكَ أَيْ كَلِمَةً زَادَتْ
وَاحِدٌ وَهُوَ الْعَمَلُ تَعَالَى الْعَمَلُ بِالْمَنْشَأَةِ الَّتِي تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً

بَعْضُهَا لِبَعْضٍ وَأَمَّا لِلشُّعْبِ كَلِمَةً تَعَالَى الْعَمَلُ وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
أَمْ نَا أَنْ تَكُنْ فِيهِ صِلَاتُهَا عَلَيْهِ أَيْ هِيَ الدَّعَاءُ بِأَنْ يَكُنْ اللَّهُ عَلَيْهِ كَمَا مَرَّ إِذْ أَلْغَايَةً مَعْدُومَةً
وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً يَتِي الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
عَلَيْهِ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ الْكَلِمَةُ
وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً يَتِي الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
فَقَوْلُوا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً يَتِي الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
اللَّهُ عَلَى نَفْسٍ هَذَا تَعَالَى الْعَمَلُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
الْعَمَلُ يَتِي النَّفْسُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
رَحْمَةً وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا
يَكُونُ الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
فِي الشُّرُوفِ وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
أَنْهَى وَاجِبَةً فِي كَلِمَةٍ وَاجِبَةً فِي كَلِمَةٍ وَاجِبَةً فِي كَلِمَةٍ وَاجِبَةً فِي كَلِمَةٍ
الْمَوْجُودُ جَمْعًا يَتِي الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
بَعْضُهَا لِبَعْضٍ وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا وَانْ كَانَتْ جَمْعًا
وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً يَتِي الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
أَمْ كَلِمَةً الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً
الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً وَالْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً

عَلَى الْأَمْرِ أَيْ عَلَى الْفَتْحِ

وَمَنْ دَعَا فِي جَمْعٍ أَوْ كَلِمَةً يَتِي الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً

الْمَلِكَةُ تَعَالَى رَحْمَةً

[illegible]

وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ

والتي فيها انها بنيت لتستعمل
في الجوارح والاستفراغ وما بعد
الاداء لاجلها ويزيد قوله الشريف
ثم ويستغني بها عن التمر بجمع
يدركه لا قبله والله

من
اللعن على من فوله من الدم من جنة
الجنة ابينة وعمل في ايمان من
جنته العبد ربه في الله العز وجل
فان الله العز وجل في غضبته على خير العبد
محمد

الذي يقولون ان العبر يتلف اجداله

Slender

والصمد يعني السيد هو النور وهو الحكيم وهو قوي وفيه مدد العلم قول
الحمد الحميد الذي لم يبق له بقية زمانا وهو بعد الجيب بقوله قلنا ما هذا يا داود
مسألة خلقت ولوان الميمون المليل وقوله الآخر
سماعة إذا ما غاب عنه الطاهر

اذ لا يكون عن الله الممتنع تاما، فتعني له من كل صفة ضرورة
 وان لم يكن عن الله الممتنع، فالكثير من صفة عليه اختصاره
 ما توقعه مطلب انت كماله بربك ولا تيقن مطلب انت كماله بنفسك **الجزء**
 والالتفات على ما وجدوا المستحق اذا ارادوا مدعا لله بالحق بعد طلب معناه منه قال يا غفور ربك
 المقربة ومن قال يا مجيد كمال (الاجاد) الزيادة تقول العبيد انفاقة على ايراد معناه وعليه
 فهو عيبا بمعنى معناه اذ هو معجدها لا يميز بين عيبه عليه النعم وهو من صاحب النعم المعقاة
 غاية لانه نفع كمال المدد ومن يد العلم والتسليم لما جاءه من امور عموما ومن هذا النوع خصوصا
 وقال الخ الجاهل المقصود الاسماء المجيدة التي في ذاته الجميل اجعله الخيلا على ما هو ووضايب
 ايضا من جهة جلاله العطاء وقال الشارح هو الذي انتهى في الشر وهو كمال الملك واتساع الربانية
 لا يميز الذي يد عليها والوصول الرئيس ومنه وعلى هذا لا ينفك من نسبة للمعقاة الانواع المستتر
 المستتر وكذا ان يعبر بالرجوع الى كماله العاموسر بمعنى على لان مادة العون انما تعني
 الى المعقول الشايع على اعانه عليه فهو داخرون والله المستعمل على ما تصحون هو لغة
 قبيح الجاهل في الصلاة على الوجه المستحسن واراد به هنا جمع النعم المستقيمة للثواب والشرع
 على الوجه العتري وهو مصدر لا فاعلته الى المعقول وهو ايات ايج نفع اياتا واما النفع في
 الامتلاء وهو الشايع الموزون فمما المرتب للمعنى وفاجية فلا نفع ارادته هنا لان نفع
 بمعنى منفع ولا يبع ان يضاف الى المعقول فلا نفع بكمال الشارح ومن تبعه ايات جمع بيت
 بيت الشعي هو مجموع العمى ^{الزبور والقائمة} بيت غير المشهور والعنفور والنف ان هذه الاربعة
 المشهور على شريعت والالاختلاف في التقية وان كان هذا خلاف قول الشارح اياتا اربعة
 خير تمل مع ثلاثا في وضع جمع الغلة موهج جمع الكثرة ليعقد جمع الكثرة في هذا الذي لا يقال
 جمع بيت الشعي بيتون والتشكيك للتفصيل ايج ايات فليقله بالنسبة لما اختص عليه من العلم الخبي
الاج يجب ان يفي بغير حركة العنق الى اللام وهذه الظهيرة للوزن والامر الى لا يجرى والى اداة
 التثنية ما يضاف الى اصله واداة امه له الجهر الذي واراد هذا من نال من كرامات
 المتقاة عليه هذا النعم واللام الجارة مغربة للعام وهو لغته يتنقذ له معوله
 عليه على حد ان كنتم للرب يا تجروا والحيلة العطفة صفة لا يات وجميع ايات يتعلق قوله للامسى
 ثم اوعدوه صفة لا يات وتفيد صفة ثانية والامس عليها تعليلية ومنه معقول تغيل وهو
 من الامر ايج ان لا يخرج الامر اياتا تغيلة او نفع اياتا كناية لاجل الامر معية
 صفة اخرى لا يات او مال من ضمير تغيل او من ايات او صفة بصفتي او

فان الزمان معناه السنين والاعوام
والسنة هي تلك التي تسمى بالسنه

٥
٦ شهر الصمد الثالث

فبيد يتم والى الله ترجع
وفدعة السبح الفقيهه ما عالا

لا يصح التعلق به فلهذا
اجبت ان لا يصح التعلق به
فلهذا امره

و بعضی بکنه و وضعای دیگر

والد احمي منكم ما يكون اسفلكم

الحمد لله الذي جعل العلم نورا
للنفس والدين والدار الآخرة
والدار الدنية والدار الباطنة
والدار العلوية والدار السفلية

في مرضه وقد اوصى فقال له اوصيك بثلث **الاول** اجمع لك عييتك على العلم اذا التفت
عزيت ولا تدبره فقال **الثاني** اجمع لك عييتك كذب الطبايا ان تخرج يدك من الطعام
وانت تلتصق به **الثالث** اجمع لك عييتك حكمة الخفاء اذا كنت في قوم فكن كالمستتر فان
اصابوا امتك معهم وان افلحوا فليفلح منهم فان ابوك يكره ان يجر الله الضراب دخلنا على مالك
والعقبة التي في بيتك فقلنا يا ابا عبد الله كبره فليذكر قال ما ادري ما افعل لك (وانك ستعلم)
ينون غدا من عفو الله ما لك بكفك في حساب ثم ما في جناحتي غفصته وروا عن ابن جبير

ما لم يكن لهم

سبعين (انظر ليلة ومات ما لا يابى في **قول**
فقد اصبح الماسلح زرع رثته غداة توى الهاج التي لمجد القبر
اما هذه لارال للعلم صابنا عليه سلام الله واخي القبر

الذي

قال فاستبقت فليست البيوت في السراج واذا الصارفة عمالكو وقال الساجعة قالت في
عقبت وفي مكة رايت هذه البيلة عجبا كان فابا يقول مات البيلة اعلم ان الارض حقة
فحسبنا ما اذا احمر ليلة موت ما لك وقال ابن جبير في ابي جبير نعمت في ابي السهم كسعت
والله في الارض فقلت اقامت الغيامة فقال في ولي لا تقوم وقد مات عالم الاسلام فقلت
من قال ما لا يتاخر فاستبقت في عا فاذ ابه فامات ومكانت وجاءته يوم (احد اربع
عشرة من ربيع الاول سنة تسع وسبعين ومائة) وعذر من ابه عازر لوفاته وحسول
وعلى فقلت مات ما لك الارض وقد خلا من القبايع على قلبي

وقال المغيرة فزار من الشيخ في دار الما في وقت ما لا يقول كذا
وذا فقلت غير ان لا تورد في بيته ولا يكره ان ينعيم
فقلت لفلان رايت ذلك في تاريخه قولك جاز ما لك

قلت كذا هو كلام المغيرة ان يعرف فقلت ليس لي معنى مناسب للمعنى ما علمنا وفيه نظري
في الغاموض من معانيها سلة الصباح والصرع السدي والشر والتضييع وكلها منا
نسبة نعم نور من يقطع كاه الضياع واختلف في علم وادته من ثلاث وتسعين التي تسعة
وتسعين معمر بيب على التمايين وابو النضر كان في عييتك وعده ما لك من كبار الناطقين
احد الاربعة الذين جهر واعتمدوا في قنوق ليل اوجد ابيه ابو عامر واسمه انشرا ايضا كذا
شهر المشاهير مع المصطفى من الله عليه وسلم غير يدروا ان خالف خلفه ربح الله
التقييم احمر المعصرة اصبح من في اصبح يمين من حقير وما لك من تدبير التايين لانه وان
لار عا يسمي بنت في سعة راي وقام والصحيح اني لم يستحايية
اي الغاصم **الجديد** بر محمد سبط الصوفية علماء وحكام امامهم ويلقب ابو بقران

سبعة

عامر

لانه

بانه كل بيع الزجاج قال ابن السكك وروى ان كريب الشيخ الجليل رحمه الله ولجده كريب مع
مفوق قال العلم فانه فلامت البعدي في علي التليق والتعويض والتبرع من النفس ومن
للامر رضي الله عنه الطريفي الذي الله على مصطفى والاعلى المختار المقصود والارسل
الله على الله عليه وسلم وقال راجع في النعم انك لم على الناس في فوف على ذلك وقال
ما لم ما تقي به المتقي بون الله فقلت عمل معي يميزان وهو فتولى يقول كلام -

موفق والله ولا التفات له وما علم في جملة الصوفية بالزندقة عن السلطان جعلي
المفتد رحمتي امي بخر اعلم ففهم ما استخرجوا التاجين فانه تشر بالعلم وكان يعنى على
مذهب ابي نور شيخه ولبس في النطق الشفع فتقدم من اذ هم ابو الحسن النوري للسيا
الضيا فقال في تقاضات فقال او تر اعدا ليلة ساعة فيبيت واشهر الخبر للبيعة في دهم
الي الغاصم حسن النوري في جفهيات فاجابه عن كثر في ابي جبير فان الله عباد اذ اقاموا
قاموا بالله واذا انشروا فادعوا بالله في كلامه فيمكن الغاصم وارسل النوري للبيعة ان كان
هو لاد ورافة فما على وجه الارض من علم في سبيلهم اخذ الجنيح عن جميع جمع من امد
امير خاله السيد الشافعي عن ابي جعفر معروف الذي من مولو على الرضويين موصو الكاظم
عز اوود الطاهر عن عبيد الجعفي الحسن البصري عن علي راي طالب عن النبي صلى الله
عليه وسلم ولما امره شيخه بالثقة علم الناس المستفيضة بعلمه عن التذكير والوعظ
والارشاد في النبي صلى الله عليه وسلم في النوع ليلة جمعة عامه في الذي فاقه في الشيخ
ليخبره كذا سبعا امتنعت حتر اذنت فلما جلس على الكرسي ليكمل تزييا كان يري المسلمين
وجاء فلقته وجاءهم غفير من المسلمين بغصه اقتضاه فقال ذلك الكاظم يا سيدي ما معني
قولك صلى الله عليه وسلم اتقوا في السنة المؤمن فانه يتقون الله قال السلام فلهذا ما
فاسلم وكان في جملة الحايه وتوفي في الحجة سنة تسع وتسعين ومائتين وخمسة فها هو بيخدا

وقال بعض الحايه يا خسر ترمي في ابي فوم في المضاي والمضون
والعدي والفرى والروايح والجن والامم والشجون
لم تغير لنا الليالي خسر ترمي في القنون
فكل من لنا فلوب وكلما لنا عيون

السادس كريب الذي في مرضه الغدرو وجاء بيانه ان شاء الله في النور والخاص
ان هذه النسخ اشتملت على فنون ثلاثة العباد وبهم علم اللطاف والعفة والتقوى وهم
متعلقة بافضل الدير الثلاثة على الترتيب (الايان والاسلام والاحسان) وقدم في السعي
كلام البعوت الثلاثة جملة فيل في اللطاف التي المعتقد في طلب علماء فاعلم غير علم

ما

الشيخ

الامام العبد

تسعة

هو النور

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لاه
بغيره

الغنى والغير غنى والفقراء والعذر والى الله بعد على كاش، وان الله يطلع الأدلة
والله يطلع كاش الكتاب والنسبة وحجة العقول وان الله اعز الابد بحر هذا اجمعت
وتخرج الله من هذه الحرفة فنحن نرى وابد في بحرته وان النسبة جلات مع فيها
تطلع على العلم المعلوم يعتمد من علم اخر فيكون العلم اعلا ويقتضيه منه واخر
فيكون العلم اعلا من العلم كان منسوبة المعلومية فيه بالبرهان علم اخر توفد
فيه منسوبة فينصرف الثاني على الاول سمي الاول اعلا وكما للثاني والثاني اعلا من
للاول علم الحساب مع علم البرهان وكما للمعرفة مع علم الكلام فلو توفد علم كان وثالث على
ثالث كان التوفد اعلا وكما بالاعتبار ما تحتها واسفل من جزيا باعتبار ما فوقه كعلم
البيان يتوفد على النحو فيكون اسفل من جزيا بالنحو لان منسوبة التوفد في البيان منسوبة
منسوبة وتبين عليها منسوبة البيان ويتوفد عليه التفسير فيكون علم البيان اعلا وكما
بالنسبة التي التفسير والمراد بالبيان ما ينسب اليها المعاني اذ اعرفت هذا جعل
الكلام كثر بالنسبة التي العلم الدينية فينسبته اليه كنسبة العلم الخاص لانه يترك
جميعه ويرد فذا يابها المواقف لاني فواعده فطعية قال في علم المقاصد

- فصل ونسبة الكلام للعلوم
- فيقول كمال الكسبي
- ما اخرج ان توفدت عليه
- والعكس غير ثابت لديه

واما الاستعداد اذ علم انه يقع في مراتب العلوم فيبلغ على ما عرفت ان يفتح في الكتاب
ما عرفت ان يوضح وهو العلم على مع هذه النسبة كما امر وسبعا بيان الاستعداد وان
الاستعداد اذ علم قول الناظر وممكن العقل ان قوله كذا قسم ومنهم من يجمع الاستعداد
العلم بما عرفت واصل المستند منه وعليه في ان الاستعداد هذه العلم من فواعل الله
العقول وهو العلم المنقول وعليه درج في علم المقاصد وهو وان كان خلاف
المصالح الاقدمية في معنى الاستعداد لا كالمصلحة في المصالح وامما العصبية
جلات مع فيها من دواعي اقبال ونفاد الافعال الخايب فيسجل عليه الطلب وهو
وجبيلة كعلم غيب شرو معلومه وجابده ومعلوم هذه العلم اشهر المعلومات وهو
نوعان العلم فعلى ورسالة على العرف العلم الخايب للعرف وجابده اشهر العرف
وهو معرفة المعبود بوسيلة والواسطة بينه وبين عبادته التي جميعه بذلك تمنح
عبادته بالسعادة الابدية ان ختم الله بالحق منسوبة تعالى ان يثاب علينا بحسب
الخطاة بعقله وكرمه واذا عرفت ان العلم حجة معلومه وجابده عرفت انه افضل

والعلم

العلوم التي حجة اعني العذر الواجب منه عينا على اختيار فيه كما استشهدت ان شاء
الله وتقدم قول بعضه مدح انهم المقتضى لطلب علم البيت واما قول ابن تيمية
في علم اصول الدين حاصلة من بعد فينبه على بلاد العلم الصالح في العلم
فيه فاكتره وخير الدنيا طيب **فصل في علمه كما قيل**

عاب الكلام انما هو للاخلاص **فصل في علمه كما قيل**

ما هو ختم من النسخ والافعال الخايب فيسجل عليه الطلب وهو
او من اذ تهيئة دمع ماء الكتب المصنوعة من التوفد لهذا العلم في الضالة وتغير
تسليمه والاستعداد ليعاد لتتبع فان كثير من العلم ابرز في ربه لا يرا في نقل بعض
كلامه ان شاء الله واما حكم الصانع جلالة الله الب مع جلاله وما يقع في معنوع
او كرمه فاذا علمه الحجة او يرضى عن واجب او منسوبة جاذبه علمه اذ علم وحكم انشا
رجع في هذا العلم هذه علمت ان الله على ثلاث مراتب (او لم يات في علمه لبيان العقائد
في علم غير ذكر في حقيقتها كعلمه برسالته ابراهيم وجميع الجوامع والنفعلية
ومعرفة هذا العذر واجبة على اجماع الثانية ما يتفرع فيه لبيان كل عقيد
يرها في العلم والسمع في علمه بغير علمه كعلمه بالثاني ومعنى المستوس
وتحريك ومعرفة هذا العذر واجبة على اجماع الوصف وان تكرر الادلة على كبر
المنكسب غرضه لا يتفهم في الايمان بالتقليد وعزمه يقول ان المقادير موصوف
علمه وكما به عزمه يقول ان العلم موصوف غير عام بل يفرق بين رتبة الوصف العلم
ايضا وقال ان النسخ ومعرفه البرهان البراهين انما هو مستحب وفي هذا العذر حرام
لانه مكنته المرفوع في الشبه والظلال للاختلاف الادب والافعال الخايب والتقليد
في علم العلم **الثالثة** ما يتفرع فيه لذهاب الغالب وتغير في شجاعتهم وتشد
وتشد كذا فيهم وزدها وحلها ومنافذ انهم واطار دعواهم كتب الغز الراي والمعلم
البيان ومواقف العصف ويؤيد من ذلك مقامه السعد وكبري المنسوبة في علمه
لا فابل يوجبه على اعيان واختلاف الوجوب الكمال فيعلم ان معرفة غير واحد
ان واجب على اهل كل فرقة يتشقق الوصول منه الى غيره وكرم كثير من الصلة بالنسب
السبوق في رتبة لاجماع السلف قال ومن كلام الساجد فيه لاني يلفظ العبد بكل
ذنب ما خلا الشرك خيره ما اي يلفظ بئس من علم الكلام ونقل الشيخ زروق عن بعض
العلماء انه قال الناظر في علم الكلام كذا في علم السهم كلما ازداد في العلم ازداد
عظمه والناظر العلم ان علمهم السلف عزاله قال على من ينسب عليه الخوض فيه

خبر الشاذ في العلم

فيكون من العلم تارة

الله

الشيء الذي هو في ذاته
النفس

الشيء الذي هو في ذاته
النفس

المستند اليه لسماع الخطب اللطيف الا ان على الخطب العذ كرو وروموت جربايات الخطب بالاصح
بالاصح ملاح المصنف والظلال وعلى النسبة التي اشتمل عليها الخطب اللطيف كما في قوله
كتب عليه القصار في الغنم من غير العينة التي غيرت له وهو ان ملاح وهو في قوله
كما تخفى بكونه جاراء معاني ثلاثة في امهلاجات ثلاثة كما تبين عليه القول في السلم
ومورد التفسير هنا الخطب هو بمعنى اعتقاد الذهن النسبة واقعة او ليست بواقعة
على ما في تفسيره وهو كما في امهلاجات منقطف ويستعمله ايضا المتكلمون وهو جار في
جميع النسب عقلية وعادية وشريعة فلهذا في التفسير وفي الجواب اول ما اجاب
به في شرح المقدمات وهذه الشارح من المراد بالخطب الشريعة وهذا التفسير لخطب
الله الغير بما جعل المتكلمين بعد وجودهم بخلاف التكليف وهذا يتعلق بغيره وهذا
الجواب الثاني اذا جعل مورد التفسير الذي يعتمد عليه اثبات امر لا امر او نفيه عنه ما غير
اعتبار كونه مكررا لا مكررا بكونه كيعا او بعللا وانفعالا كما في العقل والعاد فلا يكون
مورد التفسير حينئذ على نحو واحد وبما ان شاء الله بعض ما احتج به الشارح على غير
الناظر له واما الخطب العاد فلا يتغير في الوجود فلهذا في قوله في بعض ما يتعلق به
منقول قد عرفت ان من الخطب المستند التي تكرر الاقتران بين الشيئين على الجبر تكرر
يقطع بتسببه ان ذلك الاقتران ليس انقضاء كقول الكعاب متسجعا والماء مروجيا
والسكب فلا طعة والنار حرقة والشمس مضيئة واليابس واهية للبرد والحر وهو كما
في شرح المقدمات اما ان يكون وجود وجود كالتسبب بالاكل او عدمه بعدم التسبب
بعدم الاكل او وجود عدم كونه الجوع بعدم الاكل او عدم وجود عدم الجوع بالاكل
في الاقتران العاد فيجب ان لا ينفك لانه جعل لا فلهذا في قوله في بعض ما يتعلق به
تخلعه ما وقع في ذلك في اثار البعث وسواك القبر والخلود في النار مع استمرار الحياة
لان ذلك خلاف العادة المشهورة في هذه الصلة التي هي في قوله في بعض ما يتعلق به
في بعض الاجسام كجسد ابراهيم صلوات الله عليه التي لم تحرق النار منه الا في ذلك بعد
ان القويحيين وكان يجمع مخرجها من متسجعة بغيرها وفي الياقوت والسندل وهو
حيوان فيل ان يعرف في العناد به في هذا التفسير المتبديا في النار ثم يخرج في نفسه
يقوم له ذلك ملاح الغنم بالصابون ويحكم ان بعض الملوكة كان له وزير اسمه ياقوت
موفعت بينه وبين الامير وخسنة جربايات في قوله غير ملاحه حكمت اليه
الفن في قوله في اخر فنتي قتيقنة لثنت ياقوت
عزف التفسير كذا في كذا لثنت لثنت ياقوت

ما جابه

فاجابه المامير فنتج ذابود في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
وتقاء التفسير في لثنت ياقوت
والاقتران العاد ايضا بين الشيئين لا يقتضيان احداهما الا في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
فولنا النار في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
او معانته اذ دلالة للحداثة على هذه المتسجعة وانها يتلفو على ذلك وكذا السابون
هنا العادية تكون الكعاب يتسبب والشمس مضيئة واليابس مفرقة او خلة
والشمس مفرقة في بيت الحرد وزوجه ملاح وشمس الملاح لثنت ياقوت في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
شمس النار في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
الشمس النار في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
لثنت ياقوت في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
ذلك الاصلح العادية في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
اي وجود غيره اما بطلعه او بغيره او دعت فيه ما هو في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
شبهة في اصول الدين في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
الشمس النار في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
طيرة ولا هامة ولا مروج في رواية في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
الحدي في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
اليعني في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
العدوى في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
يجعلون ذلك في صيغ على الجذاع والجرب والجرب والحمية والحمية والحمية والحمية
الوجاهية في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
العلل في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
ان اعتقد في ثباتها بتفسير في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
وفعله في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
محجة لانها حينئذ تخرج عن مدان النسب العاد للعلل ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
المباين في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
بالوجه لا يثبت في التوحيد جازا في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح
فقران العاد اتفق من جازا في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح

الشمس النار في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح

الشمس النار في قوله او متسجعة ليشعر بها ان النار في قوله في اثار وكان الغنم بالاصح

ب
ایم بحکم اعتبار ذات الصانع و
ذات الیهی
ط
ایم برود
بیت

ولا يقنعك الهيم شيئا اذ قد
وقعت في الافلام ما انت لقيت
انك الهيم في كل صرور و
ورور اعينك بالابته
ح

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

ف
الحمد

A circular library stamp in purple ink. The outer ring contains the text "کتابخانه ملی جمهوری اسلامی ایران" (National Library of the Islamic Republic of Iran) at the top and "تهران" (Tehran) at the bottom. The inner circle contains the text "فصلنامه انجمن طایفه" (Journal of the Association of the Tribe) in the center.

مجموعه

مجموعه

حقيقۃ المرأة ليس المرء يدركها وكيف كيفة الجوارح القدر

وما اخلص هؤلاء اباي فما تم المعذرة

فَالْعَيْنُ تَقْرَأُ عَنْ مَا أَفْعُولُ - فَعِي الْقَوْلُ هَذَا خَرَجَ يَكْمُرُ لِي
خَرَجَتْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْغُيُوبِ
تَعْلَمُ مَا أَنْتَ وَلَا تَكْتُمُ الْغُيُوبَ
عَلَيْهَا مَا تَكْتُمُ كَيْفَ تَقُولُ
وَهُوَ يَكْتُمُ الرَّيْبَ إِذَا يَقُولُ
عَلَى النُّعْمِ فَعِلْ بِمَا عَمِلَ
عَارِثٌ وَغَابِرٌ بِمَا عَمِلَا
كَيْفَ يَجْمَعُ مِنْهُمَا كَيْفَ تَقُولُ
لَا وَنَدْرًا مِنْهُ تَقُولُ -
يَكْتُمُ مَا تَكْتُمُ يَا مَنْ تَقُولُ -
كَيْفَ تَدْرِي عَلَى التَّوْبَةِ اسْتَوْى
إِنْ تَقُولُ كَيْفَ تَقُولُ
صَلَّى الْيَوْمَ وَلَا يَكْتُمُ -
وَهُوَ يَكْتُمُ الْغُيُوبَ
عَلَى مَا تَقُولُ وَتَقُولُ الْوَاقِعَ لَا يَجْزِي
عَلَى مَا تَقُولُ وَتَقُولُ الْوَاقِعَ لَا يَجْزِي

ويعتبر الجوامع حقيقته تعالى في العجز ليس في الخفاف قال المحققون ليست معلومة الله
واختلفوا على غير علمهم في (الخفة) **وكل تكبير** أي الزام بما فيه كلفه من المعقود وغيره أبل
وكل زلفه تيجان الخطاب بالشمس من ندى أو غيره على المشعول وهو يدنو **العقل** **الشمس**
بالملك العاقل الباري في العقل اختلعه فيه من وجوه هالدة حفيفة تدرك أولاً على الأول
نهاره جوهراً أو غروهاً هل محل الرأس أو الغلب وهل العفول متجاوزة أو متساوية
وعلى أنه غروهاً من ما عرف به أنه ملكة النفس من تشجير العلوم والآداب وتلك على أن
جوهراً حقيقته تعالى به أنه جوهراً لطيف تدرك به الغايات بالحواس والصورات
بالمشاهدات خلق الله في الدماغ وجعل نوره في الغلب فكان طاب القاموس
الحق أنه نور روحاني به تدرك النفس العلوم الضرورية والتجريبية والتداعي وبراءة عن
اجتناب الولد في لايزال يتم والنور يكمل عن البلوغ وينتج على أنه في الدماغ والغلبان من

اوصف

او في هذا ما ذهب عقله عنه فاعليه دية العقل ودية الموحدة ما في العقل الغلي افعوله
فقال الحق فلو لا يعقون بها وعزاي مضيق عليه دية العقل وفي ذلك في العقل عشرة
الراسر وهذا هي العنفة بالجنابة على قلبه كمن قطع للسان كخضر فاذ ذهب دوقه فليس من
في الا لا الذينة دية واحدة وفي التفسير للتفسير روي ان جبريل جاءه اذ كان بالعقل والديوان
وقال يا خضر واما اختار العقل وقال جبريل للديوان والعقل واليما اختار العقل فاذ بها التنا
قالا انما امرنا ان نكتب مع العقل ما كان واخر جبريل عن ابن مسعود من قوله انما خلق الله
العقل قال اقبلوا فقبل وقال اقبلوا فقبل فقال ما خلفت خلفا احب التوسل والاركان
في احب الخلق التواجد في مقدور فيه وفي التوسل ما عساه الله العقل افضل ما من الله به
على عباده فانه سبحانه لما امر بجميع الموحدة في نعمته ايجادا واما اذ يعصم
من قولهم ووعنته وسعت كل شيء ومن النيات والحيوان بالتمتع والقدرة هي هي
لنعمه والجل من شهورها في غير الناص من الكائنات ولما امر الكائنات والحيوان في النور
ابود الحيوان بالحيوة هناك لنعمه القدرة والرحمة فيه اجلس في منزله اذ هو على سائر الحيوان
بالعقل ان خلقه به ويعموده في مطامح الدارين هو ولقد اصعب ابو الهيثم اذ قال
لولا العقل لكان اذ توضع في اذن الركب وفيه انسان

وتفقد فعمل الغافل ما وفق الله له من راحة اليقيني وقال في آخر
 ، وأفضل قسمي الله الفقر وعقله ، وليس مني أنا شيء وبغايته
 ، إذا أكل المرء حرام المرء وعقله ، وقد كانت أخلاقه ومنازله ،

وفد انشئ الله على ذوا العقول الكماله وبشرهم فقال هبتم على الحيوان الذي يستحقون ان يوقلوا
اولوا الالباب وقال بعضهم العقل ثلاث مراتب عقل التمييز يثبت في جميع الحيوان تلك بل تميز
الثالث كالخلة والبرخ اعرف فيه ابتداء اذ يميز ما يضره وما ينفعه اول خرجه من بطن
امه واما ما يميز ان يخرج من الامير التدبير يزيد الى ان يصل الى المفعول التمييز
سائر الحيوانات اولها يزيد في تمييز او عقل التكليف والجلج غلبا لا غرسا البلوغ
وهو الذي يميز بين الواجبات العقلية والمادية والشرعية والجاهرات كذلك والمفرد
والمفصلات كذلك وعقل التشريع وهو المتبني على الطول والاشارة الى الحكيم
خير وهو من عملها علم الحديث من عملها علم علم وزنه الله علم ما يعلم **وقال**
ابن خنبل ابان الخوار ان جدته بحكاية سمعتها عن استلادة الدار ان هذا سمعتها يقول
اذا عرفت النجوم علم نزل (ما تاج جالت) الملكوت وعادت الى اعدائها بطريق الحكمة
من غير ان يعود الى اليها عالم علما فجاء ابن خنبل ثلاثا وفعده ثلاثا وقال ما سمعت

ووراج لفظ الفصحى
وجسسه دینیه معلوم
میسور من دینیه الوحد
والمشقه لفظ الفصحى

المعقول

الحمد لله

فم
تخصيص الارادة على اربع
العلم

در کتب

صا ۱۵۱ بر المصنف

م

[illegible]

در کتب

بعض طرفي الحديث ان قال يكم وحدت الله كتب ذلك في الشريعة من غير ان اطلق قال باربعين
فان قيل اذا كان اللعق مضاء من الله تعالى وقد ثبت ان الرضخ بالغضاد واجب لزوم وجوب الرضخ باللح
والرضخ باللح كفي فكيف يجي **قلنا** اللعق مقض لاغضاد والواجب انما هو الرضخ بالغضاد الذي هو الغضاد
التي هي الارادة غير الرضخ الذي هو الرضخ بغيره في المنازعة والاعتراض واعتقاد تجزئ الحكمة
والعدول والهواء وعدم الظلم ونحوه لا يستلزم وجوب الرضخ بالغضاد ولا يتابع وجوب الشفوع والله

A circular library stamp in blue ink. The outer ring contains the text "جامعة حلب" (University of Aleppo) at the top and "مكتبة كلية الآداب" (Library of the Faculty of Arts) at the bottom. The center contains the text "الآداب" (Arts) and "حلب" (Aleppo). There is a small star symbol at the bottom left of the stamp.

فخرجوا بالوقت فجاء في ملكهم جبريل والملائكة الله اراد البكر والمحلص والنبي ورؤوف
وخلصه لخدمة الله والاعتراف ولا يجوز ان يقال فعله اللانباتي كلفه وجوز الانباء باوجه رأ
ما ايعاها من المعصية حسنة ما هو ذنبه ووجوب رحيته لا يعطى ويمنع معه فقلت قد قيل بل متى

()

الثاني ووسطها او سطحها واختار الفلكي وغيره ويؤيد قوله تعالى ما اصابك نوح الاية مع قولهم قيل
 فركب من عز الله وقوله من الذي انعمت عليهم غير المغضوب اذا لم يقرب ولا الذرارة للذين كفروا انما انعمت
 عليهم وقوله وانا لانزلهم اذ ارادوا ان يذوقوا عذاب النار الا انهم كفروا بها فمما جعل الارادة في جانب الشر للمفعول والظن في جانب الخير
 العاقل وهو ربه وقول ابراهيم اني خلقت من نوري يعني من نور النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقربوا اذا لم يقربوا من الله على اسلوب (لا
 جعل الله السمعة والامعة اذ لا يقول الحق ما ردت ان اعيبك مع قوله ما ردت ان يبعث الله
 رسلا من قبلك من ربي فثبت ارادة النبي لنفسه وارادة بلوغ (الكلمة) والتمسك بالحق والحق لله اذ
 في التجسس وادعاء نبوة الخ في يد والتمسك باليد كما لا يجر منسوب اليك من حيث هو كذا في الاختصاص
 على الخير وادعاء يدك الخير ومما روي عن عبيد الحفيظة (الحديث) ان الله سبحانه وانا الله لا انما خلقت
 الخير والشر فهو من خلقه الخير واجرت الخير على يديه وهو من خلقه الشر واجرت الشر على يديه
 ومما روي عن عبيد الحفيظة والادب معاملة مناجات الخ لا اله الا الله في الحديث من قبله
 ولا اله الا الله على ان الظن المصروف من جبهته ذلك ولد الخ على واسم الله وهو في شهادته افعال
 العباد فينسب اليه الله تعالى حقيقة خلقا ويجادا او شريعة اديبا والبر العبر سرية لاه حقيقة لنفسه
 له وينسب له ما عده (ما عده) انما ينسب اليه الله تعالى اذ يقال في الحديث ان الله اذا علم العبد حسنة قال
 يارب يعقلك استعملت وانت اعطيت وانت تصطفت سكر الله وقال يا عبيد ان الله المعبود وان
 تعرفت وانا خير من نعمه وقال انا اطعت وعلمت وتعرفت اعرض الله عنه وقال يا عبيد انا هو
 وعلمت وانا اعطيت وسهلت واذ اعلم عبيدته فقال يارب قد ريت وفعلت وحكمت على المولى
 عليه وقال يا عبيد ان الله اعطيت وعلمت وعلمت وراى قال يارب انا طاعتك بقلبي وانا اسلمت
 وانا اطعت اقبل المولى عليه وقال يا عبيد انا قد ريت وفعلت وعلمت وعلمت وعلمت وعلمت
 علم ان ملكية الله تعالى ان التاج كذا قال الله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار لا اله الا هو
 خ لا اصفه التذبير مع المدد وركب الخس فانه اعتراف على اختيار الحق كما قيل

الافعال التي تات له باليد
 اذ راعى على من اصابت اذ
 اصابت على الله في حكمه
 لا تكلم في حق ما هو محبب
 فخر لا عيب بانك اذ نيت
 وصمة عليك ووجهك اظلمت
 واورثه الرضا بيزيد العدة وقال عجز الباطل عن الله عنه ندعو الله تعالى في محب هذا وضع
 منكره لم يخاله الله في محب

يا هذا العالم لا يتكلم
 مما يشاء كيف يشاء
 ومعذرا لا يتكلم
 وما نعلمنا ان يتكلم
 ان لم نعلم ما نعلم
 قال الله تعالى في محب
 ان يكون ما تشاء
 خلاف ما انت تشاء

واللامع الشافعي فقال شئت كان واما انك

- غلبت الجاد على علمك
- فعب العليم غير العشر والنسب
- فمما روي عن عبيد الحفيظة
- ومما روي عن عبيد الحفيظة
- ومما روي عن عبيد الحفيظة
- ومما روي عن عبيد الحفيظة

والثامنة **مسئله** في الموجود في الخلق في مفعول العلم ما هو ضروري او عسير فليقتض او لا يقتض
 عسير فيجوز ما هو في العلم القديم المراد هنا انه صفة كاشفة لجميع العواجل والجاهل
 ريت والمستويات على ما هي عليه كشفا للواقع كشفا للباطن والظاهر من علمه اعلم
 من متعلق القدرة والارادة ولا تقاوت بالمعلومات افعالها وجليتها وقهيبها واعمالها بالنسبة
 الى علمه تعالى قال تعالى ان الله لا يقدر عليه شيء في الارض ولا في السماء الا في شئنا العالم او علوه لا تقوى
 الارض والسماء المروية فليقتض عليه ذلك ما هو في العلم القديم المراد هنا انه صفة كاشفة لجميع العواجل والجاهل
 بالان بالنسبة اليه انه هو الخاطي والبر لا يخالص فلا يتصور رضاء امد له عليه مع خلقه
 لهما ولم يقتضها من ظهور ويطوى ولحقنا اجل الخلق دليل العلم وقوله لا يعلم من خلقه
 وبما لا تكلف حتى جاء اليه الملائكة فيلوحن وهو الخلق وهو اوجده وقال تعالى وعلم ما
 الغيب لا يعلمها (ما هو راية) ومعلم مع مفعول يفتح الميع وهو الخلق انما وفيه الخير للاختصاص والمعن
 حركه لا غير غير رايه المعقبات التي تترى في المستقبل لا وقاتيتها او مبع مفعول يفتح العبر بمعنى معناه
 وهو الله الخ ويؤيد انه في ما يتبع بالياء المنفصلة عن المعطوفين على جميع اللغات الستة
 بالية وتجيلى او الصغارة تمثيلية او تخرجية حقيقة فاما ان تقول شئت المعقبات بالية
 لمعونة في الخراب المتعلقة التي لا علاقة فيها بمعانيه فلا يطلع عليها الا الفهم على تلك الخراب التي يبرك
 بها فيعلم او من يطلع على ما يقدر منها وهذا التشبيه للمعنى الذي لم يجرم بشئ من ان كانه سرور المشية
 او بالية المعقبات في الخراب المتشبه بها المعقبات استعارة بالكناية واليات الخراب او المعاني

المتشبه بالمعقبات في تشبيهه او نقول شئنا ما لا تقوى في اختتام على المعقبات به فلا يطلع غيرك على
 شئ من الا بالية المعقبات شئنا على ما شاء فقال ما عجزك الشيا لمعونة في الخراب مفعول غلبت
 بالفعال ذات معانيه وهو ختم علمك لا يطلع غيرك على شئ من الا بالية المعقبات به مما يدل على
 الخال المستقيم به بعد المعانيه وذلك كما في قوله لا يعلم الا هو ولا يعلم الا الخراب او المعاني
 نيك (ما هو مفعول الخراب) وهو مفعول الخراب في اختتام او الضمير الموقوف للخبث لانه في معنى
 المعقبات او نقول استعنت المعانيه الخراب الخ الخ العلم العبيد استعارة تمثيلية اي وعجزك علم الغيب
 المعقبات وعلى من ارجع علمك لا يعلم الغيب على النام بالية المعقبات ختم او استعنت بالمعقبات الغيب

المراد باللامع العلم القديم

اللامع يعني من اعداها في محب

تعلقا صاميا وذهب بوضع الراس السبع القديم يتعلق بالمادك فيز وجودة تعلقا شبيها بوجهه
 هناك بجزء الصورية نوديت في سر من الملامح لي في ان سمع ويلم يتعلقان بالمعدوم المتفكر
 واستدل على ذلك بقوله تعالى قد سمع الله قول الذين يجادلون في زوجه ابائهم في انهم
 لا يرون في انهم ان على الكلام القديم وتعلقهم القديم فيكون في انهم بانهم سمعوا ولا يلزم عدم
 التعلق بل هو ذهب بوجه السماع وتفسيره الذي ارجع الى ان السمع انما يتعلق بالاصوات والكلام
 التعلق اذ لم يرد في السمع خلاف ذلك والله اعلم والثانية عشر **فان** وهو كما يعرف من العفا
 يد التسمية صفة له تعالى ليست من جنس الحروف والاصوات متعلقة للصوت واللازمة في
 قوله صفة له رذ على المعنى ان العفا يثبت بانها متعلق بالكلام ليس صفة له وانما اوجده الحروف
 والاصوات في محالها وان كان الكناية في اللوح المحفوظ وان في غير محالها فاختلاف بينهما
 وهو باطل بانها في غير محالها فاختلاف بينهما وان في غير محالها فاختلاف بينهما وان في غير محالها
 وان اوجده ذلك الماخذ في غير محالها فان المتكلم من فاعلة به الحكمة لان اوجدها والمالك انما هو
 الباطن بالاعراض المحلوفة له كالشواهد والبيانات تعالى الله عن ذلك وقوله ليس من جنس الحروف
 والاصوات رذ على الخطأ والكراميين الغالبين بان كلامه عرض من جنس الحروف والاصوات
 ومع ذلك فهو قديم وهو جهل او عناد اذ الضرورة فاضية بان الحروف والاصوات حادثة
 من غير حدوث بمعنى بان انقضاء البعث يمتنع التعلق في وقتها بانقضاء ما قبله ويل
 اكثر المتشبهة الغالبين ان كلامهم حروف والاصوات حادثة والتي مراعون الحوادث
 في الذات العلية واذ ان كان كلامه تعالى في غير حروف والاصوات في محالها ولا يقدح
 فيه ولا ينافي في معنى نفسه ومثله بانها في الشاهد بان كل ما في يدهم ويظهر في معنى
 نفسه معنى في بدل عليه بالعبارة او التسمية او الاشتراك وهو غير العلم لان الانسان في
 غير ما لا يعلم بل يعلم خلاقه وغير لا رادة لانه قد يام بما لا يدرك فصد التوهم
 عنيانه وان الكلام التفسير السار لا مطلقا قال
ان الكلام لغة العباد واتما جعل اللسان على القوادد ليلها
وقال عسى رضى الله ايا زرت في نفسه مغالة وكثير ما تقول لطامبك ان في نفسه كلاما
 اريد ان اذكره لك وقوله مناجاة للصوت واللازمة المتكلم ترك التعلق مع القدرة عليه
 واراد بالاجرة عدم ملازمة الالات اما بحسب العظمة كما في الحرف او بحسب ضعفه وسد
 بلوغه من القوة كما في القوة لينة **جاء** في الصوت والصوت والاصوات انما تتابع
 الكلام لا يقطع ولا ينفص والى هو صفة قديمة هو انفسه **فان** المراد بالصوت
 واللازمة التفسير بان لا ينفص في نفس التعلق او لا ينفص عليه فان الكلام لبعضه ونفسه وقصده

فان في حروفه صورية فالبان ابراهيم
 له كلاما او صفة في ان يتفهم
 له انما هو الذي لا ينفص في

صوت في حروفه صورية فالبان ابراهيم
 له كلاما او صفة في ان يتفهم
 له انما هو الذي لا ينفص في

كذلك

كذلك **فان** الكلام التفسير القديم الذي هو صفة الله تعالى قد جرد ان يسمع **فان** ذهب
 الى ان السمع وحده الله الحي هو اذ لا وقال انه المسموع لم يسمع عليه السلام قال كما عطف روية
 ما ليس جسيما ولا ناعا عليه على سماع ما ليس صوتا او على هذا ارجح صاحب الرسالة اذ قال
 كلم الله موسى بكلامه الذي هو صفة ذاته لا خلقا من خلقه واختاره هذا المذهب الغرالى
 وعليه جنى التفسير قوله في شرح الكبري ليس معنى كلم الله موسى تكليما ان ابتداء الكلام له
 بقران كان ساكنا وكان الله انقطع كلامه بقران كلمه تعالى عن ذلك وانما معناه انه تعالى
 بعقله رجع المانع عن موسى وخلق له سمعا وفراة حتى اذ كان به كلامه القديم ثم منعه
 ووده المراد ان حواسه سمع كلامه وهذا معنى كلامه لا على الحقيقة ايضا ومنه الاستعداد ابو الصالح
 المانع ان يسمع ما ليس صوتا واختاره الشيخ ابو شقرا المازني في قوله ابو الصالح
 في العسارية فحضر هؤلاء سمع موسى مقادير الاعل كلام الله تعالى التفسير القديم وقد روى
 ان موسى عليه السلام كان يسمع ذلك الكلام من كرامته على خلاف العادة قال في شرح القضي
 وقد روى ان موسى عليه السلام كان يسمع اذ يسمي بغير رجوعه من الصاغات لئلا يسمع كلام
 الناس فيصوت من شدة خججه وخشيتة وفيه حكمة بالنسبة الى كلام الله تعالى القديم الضال
 حتى تطول المدّة ويتنبيه الله لذلك الشماخ وهو قال عمر الرحمان في محاضرة المالك الله
 موسى بقدر ما يطيع في حقيقته النور فمك ارجي يوما لا يراهم من نور رب العالمين
 العالمين وكان يفيض على وجهه في حقيقته ان يوت ما يراه ففالت له امراته امتنع
 بنفسي منك في وجه الترفع فاما انما مثل شمع الشمس هو منعت به ما على وجهها وخرت
 للساخرة وقال **وقلب** برغبته ما في موسى ان الله منذ كلمه له قال عروة رز في شرح
 فالتا ام الله موسى له اني ايتي منك منذ اربعين سنة والحق له لما انكروا الكلام التفسير
 القديم وقالوا لا تعقل كلاما لا يصوت ومن هو زعموا ان معنى كلم الله موسى خلقه في حقيقته
 اصواتا ومن هو ما سمع منها ما اراد الله ان يوصله اليه **فان** قلت على سماع الكلام
 القديم المازني في الدنيا والسمكة فحتم موسى **قلت** الصحيح لان اختص باسمه الكريم
 لان فيه التسمية لا يوجب الخلق بعد سماعه المصطفى في الله عليه وسلم ليلة الاسرى كما
 اختص عليه العرف في العينة السيرة اذ قال في حقيقته في الله عليه وسلم ليلة الاسرى كما
 بعينه طاء محالها كما ان الصحيح ان موسى عليه السلام لم تقع له روية وانها خاصة بالحق
 ليلة الاسرى **قال في السراية**
 ثم ان في حقيقته في الله عليه وسلم ليلة الاسرى كما
 ولما اراد ان الصحيح الذي اختاره موسى سمعوا كلام الله له وشهدوا به فلا يلزم

الكلام المازني هل يجوز
 ان يسمع
 وهو من سمع الله لقوله في حقيقته

كلمة وحده بغير سماع
 التسمية وان الله ان لا يسمع

الوجودية

العلم العظيم
العلم العظيم
العلم العظيم

العلم

صفتها زائدة على العلم وهو جليها زائدة على العلم مع اشياء نوعها على وانها هو العلم
به في شرح المفاهيم والمواضع انما هو العلم بالاشياء التي هي عليه **فان** يلزم عليه
العلم وهو صفة واحدة **فان** يجوز ان يكون الشرح واحدا والاشياء التي هي عليه
كلاما والاشياء بان يكون هناك تعلق بين العلم بالاشياء وتعلق بين العلم بالاشياء
للمسؤولات في بيان العلم بالاشياء والاشياء التي هي عليه كما ان العلم بالاشياء والاشياء
كما قال الكمال ابن ابي اسحق بن بيان لما ورد في التعليل بالاشياء بانها تليها كصفتها
التعلق واعتبرنا بعد العلم بالاشياء على صفتها علم ان العلم بالاشياء بالاشياء
الواجبات والواجبات التي هي عليه والاشياء التي هي عليه بالاشياء بالاشياء
للموجودات الغيبية وحدها بالنسبة للموجودات الحادثة وكما تباينت بين الموجودات
كلها بالنسبة الى العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فوله الذي يريد ان يكون تعلق العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
صياها او علمها وتعلقها بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
مما في الاماكن والاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء

فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
والمشاكل في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
انما هي في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
سكنت في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
ما يدرك صورة تلك واعضاها بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
على فليس هو العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
وانتشرت لبعضهم يات من ربي ما انت في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء

فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء

وهو

وهو العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
روية الشئ في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
لمواضع العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
تتم بها العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
العلمية وتتم بها العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
التي لا يمكن ان تكون العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
بما لا يوجد له لا في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
العلمية وهي التي هي العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
ذلك المعنى بالعلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
والوحدانية وشاقتها من العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
بعضها سواء كانت في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
له تعالى سبحانه وهو العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
في ثمانية وعشرين راد العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فانتم في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
صفة واحدة او علم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
لواستيفار العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
هو العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
المعلومات وهذا العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
الاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
وتقدم ان العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
واجبة له تعالى او هو العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
والاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء

فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء
فان في العلم بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء بالاشياء

وهذا الحدوث انما هو وصف **الخلق** الخلق فان جيتت عنه الخلق **لما** الخلق
وهو مقلد المقات يستمر في معه تعالى ولذا جعل جناء كمال سوءا وبغاة وعرة دليل
نعم اللوحيية عزك ما سوءا وايضا به في قوله كرسى وهذا الاوجهة فان هذه
الجملة سيقتا دليل على الوجودانية التي تقتضي قوله وكما تدع مع الله الهاء اخي الله
الا وهو الذي لا يتقبل على المدلول فيمارك جملة كرسى وهذا الاوجهة في معنيد ل
لاستعمال مقابله التي جملة لا اله الا هو حيثها كمال الاتصاف والاهم الخلق
النايية على الاول كما في قوله: اقول له ارم الى تقيته عندنا: فيعمل لا تقيمت ولم
يعطيه على ارجلها يتيها من الملايكة بالترجوع ويجوز ان تكون جملة كرسى وهذا
الاوجهة مستلزمة جوا بالسؤال اقتضت الاول لان لما قيل لا اله الا هو فير ما دليل
ذلك جواب بقوله كرسى وهذا الاوجهة جعلت النائية عن الاول لما يتيها
من شبه كمال الاتصاف **كقول الله**
فان لي كيد انك قلت عليل مستند انهم وخرن كويل
وقال تعالى كل من عليه فان ويغير وجهه ريد ذوا الجمال والاكلام **والا** **فان**
المستلزمات وهو مغاير النفس المخلقة فيستمر اجتنافه الرخا او خضم او ضاعة
او في مع الاشياء كما مر من ذلك الرضا بك والاسباب لا يفتقر الى شيء منها وما
وسط فيه واسطة او سببه عزيب ما اقتضته حكمته جعله بركة بعثة الرسل انما هي
للخلق وكذا انزل الرعم بواسطة الملك ونسخ الملايكة في تغيير (واصر) الا وهو
غنى عن جميع ذلك وكيفية لا وهو الذي اوجدهم واستعملهم في ذلك جعلهم له ليس
يجولهم وفوتهم بل بقدرته وادارته وهو مطا هي لذلك لا جعل جفا في حكمة الررس
ملاهم والررس يحملون بقدرته ان الله يمسك السموات والارض لئلا يافيا وقوله ولو كان
دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض فهو مغتنق حكمته ولو شاء لدفعهم
بمحض قدرته ما غير ان يظنهم على ايديهم ويكذلك قوله جهم موضع جاذي الله وقوله
كم من جنة قليلة غلبت جنة كثيرة ياد الله وهي من الاجراب دون هازم من الخلق
حتى ظالم الله عليه وسلم وهي من الاجراب وعرة وقوله ونرى الارض هامة جاذ
ان لنا على الماء العترة وريت وانت وهو مقتضى حكمته ولو شاء لاهتريت
وريت بدون انزال ماء والباء في نحو قوله جانتنا به جنت جانيه من كرات
للنسبية الجعليه العادية للعقلية وخلق الاناء من الاباء والامهات والتمار
من الشيء هو مقتضى حكمته ولو شاء لخلق ذلك بدون ذلك كذا باب والبحر

واما تمان الاتصاف فليكن الثانية
مودة للابن مع والده فيكون
او توفيق الخلق وشال الخلق
بقوله كرسى في جميع هذه
في الاول الخلق

والسماوي

والسماوي والارضية من انوار الخلق وبه الاغواذ الياسية المرة حتى تخرج
منها واثنا سبعة بين الجنين والنفقة حتى يكون منها وبين العترة والذبح
حتى تخرج منها واثنا سبعة وعادتها وقوله لمرم على الصان عيسى ونفاجيك البش
فدع الخلة تصاف على عذر لها جنيا هو مقتضى حكمته ولو شاء لا ما في لها بل لا الخلة ولقد
أعطى العاقل ان الخزان الله او في العترة وهذا البش انما هو انما في الخلة
ولو شاء ان يقيم من غير بقدرها جنته وان كان شيء له سبب
ومما يتيب لانه تعالى عن كل جميع (الاسباب العادية ما تراه من ارتفاع السماء من
لوت وغرضه بغير عمد وامصار الطير في السقود بغير مقتضى والحدام التي على
الحيوان على الارض بغير حاج وتكون عيسى بغير اب وادع بغير اب ولا ادع وايضا الماء
وقوله طراد اخبر مرف السبا في السرايل في فخر البحر جرم انرا في عيون واخراج
الماء من صخر الجدار على قعر السنين من غير مادة واثنا سبعة بين الماء والجر مسبحان
من هو على كرسى فذير ويستعمل في حقه تعالى ان **بش** العترة اي ان يشابه الخو
ادب وهو من العترة التي لها ملائكة بينه وبين الله من الجودات في الذنوب وما في
العبادات ولا في الاجمال ولو امل الخواص واجتنب واجتنب للخاص والكمالات
لان تلك الكمالات شانتها وضع الحدود وتحت كسفة العناء عليها فلا تليق بالو
بالغير ويستعمل ملائكة الخواص ولومع الافضلية على جميعها لان المشاركة في
احل الفضل ملائكة والزيادة عليها لانهما بين وبين شيت في معاني
التفسير التي لا يعقل العترة بدونها والعالم كله اجزاء وامر ان تقوم بها جالات الع
العلية لا تترك الاجزاء والصعوبات السنية لا تترك الاعراض منها لا جعل وهذا مقتضى
في العترة كبر من وجوه الملائكة المستقلة ومنها كونه متغيرا في جهة فالسير
زرو في شرح القلبية فيل يقيم ابن معاذ اخبر ناء الله قال له واحد فيل له وكيف
هو فلما قال قاذر فيل له اي هو قال بل صا قال له الشايل ما سالتك عن هذا قال ما لان
غير هذا هو صفة الخلق واما الصفة تعالى فما اخبرك عنه ثم قال وقد قال ابو عثمان
الصغير لمعنى الحارم يوم قال قال له امر ابي معبودك ان يشر تعزله قال اقول له
حيث لم يزل في اية حيث كان في الارض قال قال له في اي مكان في الارض اى شيء
تقول له قال اقول له حيث هو الان يعني انه كان وما مكان هو الان على ما كان
عليه يعني انه لا شيء معه في اي مكان كما لا شيء معه في ارضه لان الكل جعله كرسى
معه فهو الولد او لا وابد او قال بغير ابر حمر ما زعم ان الله في شيء او من شيء

سبعة

الارض مولود وليس له ابي
وقوله في العترة

محدثه اى شيء الا انه كرسى
ما يملكه من القوة (واو)

وانت

على من لا يثبت في
 الموت ورواه في
 وجوه من كتابه
 انما كثر في
 شدة الغضب
 وادار الغار واللبث القليل

انما على قنوط منذ عرفت، نعم به الطبيعة المتشعبة، قبل الخاد ثلث وان قلت
 فقول قول به في حق، وانظر انما يونس في الموت في حق الحي وموت من اليبس ومن
 الذي احييت وفقدت بجوابه وجوده في اليقظة تسعين العتس ومن رآه في العتس
 الاغصان وهو في بيته وفيه الحاضر والاربع من النار يعرفه في بيته ولا يشع هو لها من
 مسافة بعيدة وفول حذق الامم كتبت في غزوة فامد في رجلي فلا تحققت وفقدت على قدر ومقل
 ياخذ السكيت ليند يفتح علم يستغل قلبه به بل كنت انظر ما يفتح الله به بينا فجاءه صدم من ملحه
 فيم من عن بفتحت وذا حقه وكرم وفيه عاجي ضعيف مبتلي لا يفتح على بال جهنم فواله وافر
 وملكه وكرم من يفتح في الجنور والعمسور والمقايي لا يفتح على بال خلاصة فيه
 واجتنب الاله وحقله من فادته اوليا يديوي هنا فاله الحكيم من المستغيب ان يفتح
 الله من شهورته وفيه من وجود غلظة وفقد استغيب فذرة الايقنة وكان الله على كل شيء
 مقتدر وانظر قوله وامرنا العنوم الذين لا يرايون مستغيبون مسامحة الارض ومعاربها وهو
 له ولقد نمر الله بغير روائع اذلة ويوجد من استغالة العنوم استغالة الانبياء والتعب في الله
 في الاعمال العظيمة ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب ولم
 يعني في القنوط يوم تنشق الارض عنهم من اعداء لا يدركون عينا يسيرا في شغل ويستجيب في حقه
 تعالى **كراهة** الله من الكليات ومعها معاد الارادة وحشر هذا المعنى بقوله اعداء
 ارادته له جمع غنصاء ان يثبتهما تغلب العدم والمملكة والمعنى انه يستجيب في وقوع شيء من
 الكليات مع كراهية له ايعده ارادته واما مع قلبه عنه نهي كراهية تنزيه به او غير شيء
 هذا يستجيب في وقوعه بل يفتح كثيرا جلالاته في كراهية هذا احترازا من منعها في الحق المصروع
ومنها قوله تعالى كذا كان تبييها عن ربك مكرها قال البيضاوي ايا متبغضا غير مرضي
 لا غير مراد لغيره الغاطع على ان الخواص كلها واهية حارادته تعالى وكما يستجيب في عدم
 وقوع ما اراده يستجيب في وقوع ما لم يرده وقوعه وهو رضى المعترلة ومجرك
 ان اعراضا شرفا في ثلثه في به العنوم في غير الغد ليذ غواله في جمع تديبه وقال
 اللطيف ان نأخذ صرا لا اعراضا في ثلثه في به العنوم في غير الغد ليذ غواله في جمع تديبه وقال
 يابن شيخ كفا عنه من اعادك هذا حاله في حاله لانه اذ لم ير في ثلثه في به العنوم في غير الغد
 رذضا ولا تزدوا واعلم ان الكليات ارادة الله تعالى في حق العنوم واللبس والمغاص واللبس
 لا طبعه واللبس انما علم ان له في كرمه لى حكما لا تقوم حولها العقول فيسبح تسبح واباد
 ان يفتح قلبك في من العنوم انما تقول له ان اول بكر او تغف في الحيرة التي وقع فيها
 ابن الراوندي احد زنادقة الاسلام اذ قال

ثم عالج

لما قول

في اصناف
 وحشر العالم في رتبته

ثم عالج عالم اعيت هذا الصب، وها هو جاهل زائر من زوا
 هذا الذي في الاوطاع حائرة، وصير العالم الغيرة زنديقا
ولقد اجاد من رد عليهم بقرينه
 ثم من اريب فيهم فليست، منكم العقل فليست به
 ومن عجزه منكم ماله، ذلك تقدير العزيم العليم
ومن قال يوشر اليك وليك عيشة الماهل فدارك انك انك في كمال
ومن قطع الامام الشافعي
 ومن الدليل على الغطاء وكسوفه يوشر اليك وليك عيشة الماهل
 وانظر كيف جع على هذا الذي تدعي، اي من الشربيل كقولك تعالى في فسفنا بينهم
 ولله في الغافل ثم عالج ينسب شيئا بالذي، وها هو جاهل زائر من زوا
 هان في ان قوله سبحانه، ثم فسفنا بينهم زوال الصرا
 وكما يستجيب في وقوعه فليست به، وهو معني الاثر والجزء يستجيب في وقوعه
 وعلمه تعالى مع ذلك قول والعلة او يكون في التعليل او الكسب لان ذلك كله ينافي الارادة
 بمعنى الغصه اما من فوات الذهول والعلة له في الواقع ومقتضى تلك العلم انما كان
 واعد وهو المصروع المعلوم وقال الذرعي الذهول الغيبة عن الشيء وحجر الشعور به
 والعلة الغيبة عنه سبب الشعور به انما هو اعني وعلمه تعالى مع ذلك قول
 يا وكما وقع في عبارة المصروع لان علمه المراد في الاصل اخترا في الوجود اما من فوات
 الاجاد بكم في التعليل او الكسب لان ذلك كله ينافي الارادة فليست به فليست به فليست به
 اذ كانت علة او كسب موقوف في المعلول او المصروع لوجود افتراض العلة بمعلولها
 والطبيعة بمصروعها واذ كان عذريما امتنع ارادته لانه فساد الاجاد وهو موجود
 فيصمد اجاده فصد التعليل الى حال الحال ولذا المداغنة في ملحة العلة السبعة ان استا
 د العالم اليه تعالى على طريق الاجاد الذي واستناد العلة لمعلولها فالوا في العلم العالم
 ونحو جميع الصعوبات العارضة وهو كغيره من الاجاد بين الاجاد بالعلة واللاجاد
 بالطبع وان افترى كذا عدم الاختيار ان الاجاد بكم في العلة لا يتوقف على وجود شيء
 وكما التعليل مانع ويكره بالطبع يتوقف على ذلك والتعليل بل في افتراض العلة بمعلولها
 بمعلولها كذا الا صبح وحركة الخلق انما هو مانع فيه وهو بللة مثلا او خلق شيء
 كذا في النار واحتراز الخطب لاحتمال وجود مانع فيه وهو بللة مثلا او خلق شيء
 كذا في النار واحتراز الخطب لاحتمال وجود مانع فيه وهو بللة مثلا او خلق شيء

الكتاب منقول من نسخة النسخة التي كانت في يد
الملك من قبله

فَانِجْ جَاهِلِيَّيْهِ وَرَاكُمُ جَاهِلِيَّيْكُمْ كَيْفَ

الماء

لا والله لا علم المساهرة وهو تعلق البع النقيض الحادى وهذا التعلق انما يطرأ على وجود
 الصانع غير المتكلمين ويدخل في هذا الظاهر بالنفس المذكور التقي والاشتغال الخفيفان لان التقي
 اشتغاله وزيادة خفيته تنبئ على المستعظم وما ورد من ان لا خفيته للصانع كقول تعالى وما
 امرهم على النار وفي بلعيت ويضربونهم النار وتحدث الخلق في الامصار التي بها معد الصانع
 ضياعا فقال لامراته ضيع رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه خير من شيا قال والله ما علم
 الاقوت القيمة قال ثم ميعا وتعالى ما في السراج وثم يهبط بطون البيلة ويعلمت فجدا
 الزم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لعبد الله او فكم من فلان وفلان وزل
 ويعزى وما على انفسهم ولو كان بهم خصاصة الآية **وقد ثبت** بحجج راسخات في علم الظاهر في دعوى
 عبدكم رواه البيهقي **وقد ثبت** بحجج راسخات رجل عزى الى سبيل الله فانه لم يزل يعلو
 ما عليه في جمع خصاله في دمه فيقول الله عز وجل لما ياتك من انفسهم وارجع رغبة فيهم ومن
 وشبهة لما علمت من انهم قد رواه ابو داود وما لا يستغفروا الخفيف بل انه اشتغاله
 فهو منوع للجهل والاستغفار منه تعالى اما لا يناسب وازالة الذخيرة وما تلك بينك
 يونس او لاظهار الجواب فوالله توفى او كاشف ما يترتب على الجواب كقوله للملكة الذي يتكلم
 يتخافون جيتا كيف تركتم عبادي وهو اعلم بهم فيقولون اتينهم وهم يملكون وتركناهم وهم
 يملكون وقوله للملكة الملكة التي عين المتكلمين في ذلك الذكر كيف تركتم عبادي فيقولون سبحوا
 نكروا وجدوا في قوله اسفروا انما قد عرفت لهم ويدخل فيه الغيبان والشيء او الالهام
 والنعيم واليسنة وعراجه هي ردة رجعت ان قولها من قوم موسى قالوا ائتنا ربنا هارسل الله
 ملاك ارفه ثلثا واعطاءه طاروثة في احدى يديه واخرى في اخرى وامره ان يتكلم بها يجعل
 ينطق وتكاد يداه تلقيان فيجعلها من ناطقها صلاتها وانكسرتا جنان ذلك مثلا لا لتمام له
 تفننك السموات والارض ويدخل في هذا ايضا النسيان والفتنة ودعاء العباد وتبسم
 وبث السكوى ليس للتذكير والتميم بل لاظهار وصفي العبودية من العاقبة والند للرفق
 ربنا وهي العظم منه او الخشوع اذ وضعت انتروا لعزاقبه بقوله والله اعلم بما
 ومغنت علمه تعالى لا يقال فيه تصور ولا تصديق لا يبعث معها انطباع المعلوم في النفس
 هو ويستعمل في حقه تعالى **فكانت** ضد الحياة والظلام او المراتب الموت الجاذبة اما الموت
 البار على الحياة فيمد خارج الدنيا والموت على الاكبر في عدم الحياة كما من شأنه الحيوة
 فيقابل الحيوة تقابل عدم والملكة وقيل وعرف هو ضد حقيق الحياة يدل على خلاف
 الموت والحيوة **واحيب** بان معنى خلق قدر ويستعمل في حقه تعالى **صم** و**بصم**
 و**عمى** جالهم والعمى ضد السمع والبلع والمراد غيبة موجود ما عر سمعه وبصره

٢٠
٢٠

خ
احيك

المعاني الواجبة فقال **الواجب** الذي لا يمكن له الوجود في ذاته بل هو موجود في غيره كالقوة في المكنون. **فقال** في نفسه
من قبيل البرهان الذي هو اجزاء من اجزاء الحجة العقلية **فقال** في نفسه
اجزائها البرهان بالافق من معانيها باليقين تفكر
وهذا الدليل القاطع قد اقتضى الناقص منه على مضمون كبراه وهو **واجب** لا يمكن له الوجود
في ذاته بل هو موجود في غيره كقوة في المكنون. **فقال** في نفسه
اجزائها البرهان بالافق من معانيها باليقين تفكر
وهذا الدليل القاطع قد اقتضى الناقص منه على مضمون كبراه وهو **واجب** لا يمكن له الوجود
في ذاته بل هو موجود في غيره كقوة في المكنون. **فقال** في نفسه
اجزائها البرهان بالافق من معانيها باليقين تفكر

[illegible]

يجوز حدوثه في ذلك الوقت وذلك المكان على تلك الصفة يجوز استمراره وعدمه قبل ذلك الوقت او
بعده وكونه في مكان اخر وعلى غير تلك الصفة الخاتمة من اللزوم والسفود او العكس فلا يقتضيه
بالوجود والوقت المتيقن والمكان المتيقن والصفة المتيقنة اذ في كل واحد من هذين شيئا من
الشيء مساويا لاجزاء ممتدة واحدة وهي ذاته وهو مكان من باب اجتماع الصفتين وتكميله فيميزان
اعتدلت كقياسه ورجحت احداهما باسبب خلافه ما اذا كان الترتيب في مجموع وهو الباعل المختار فان
التساوي في الزمان وان اجتماعهما في جبهتين مختلفتين فليسا بمتساويين لان المتساويين
كما سبق فكلما كان الاجتماع في زمان واحد في ذات واحدة في مكان واحد من جهة واحدة
فقد اذ افلنا وجود الممتد وعدمه متساويان في العقل وهو المختار وهذا من يقول ان
العدم اولي بالمعنى من الوجود لغيره لايك بلا سبب وهو الاصل في كل واحد من هذين المتساويين لنفسه
متساوي لما هو المتساوي في الاستقامة وهو كونه الوجود من جهة واحدة واحدة ايا بالشيء
الذي ذاته كميته في اخرى كقياسه نازلة بالنسبة التي لا اخرى من جهة بالنسبة اليها ايضا وان
واحد جها بغير اختلاف عددي (اذا كان لنفسه واما ان تكون احدت لنفسه فلا يتساوى
لنفسه بوجهة لا يتساوى احد في نفسه ونافذة عن ضرورة همتها العباد على
مجموعه جعله في كل واحد اذ المحتاج الى خارج خارج ذاته وهو علم الاختيار اليه الخدوي
او الامكان او هما او الامكان بشرط الحدوث اذ ان جعله في كل واحد من هذين المتساويين
المتساويين والوجود التي يقع فيها اختيار العالم التي الباعل المختار كميته يتحقق فيها
الانسان من نفسه منها الاجزاء عرعر على انصاف حيث من الذي لم يكن شيئا مذكورا
والانواع من همتها هو التي انما في السماء ماء للذي منه شراب ومنه في همة تسميها حيث في الارض
والزيتون والبقول والاشجار ومن كل الثمرات ومنها النماء في بعض الموجودات التي تحتاج حسب
العادة التي لا يساوي لا يقوم بها الا المدة في الحكيم ولذا يسمى الغنم هناك جواهر الغنم والفاطم
على كذا يتحققه ويرزقه فيحتاج الى انصاف الرماء فيصنع به والانسان التي الباعل المختار
تطعمه وتناول به بالبدن وهو وسائر الجوارح التي الغذاء والشراب والحرارة وادخال النسيم
واخراجها الى الانسان والارض من غير ذلك العبد عنك المضج والامكان التي يكون به وينطق
والرياء والفتك التي المدة والقوة الجارية والشمس والقوة والحرارة لتفج ماب المدة والنظر
ة القابضة والمدافعة وكل هذا الجسم (انسانا من نفسه ويوجد في غيره ومنها
الغمرات والتغير التي التي لا تنفصل عن الله تعالى الا في كل شيء وهو في كل شيء
الجو وتارة في حمة ورة يلزموا التي بالورق ورة في بيتها وطورا في بيت الخمر وطورا في
البرد وحيث في الارض وحيث في صميم وزمان في كل شيء وزمان في صميمه ويغير في صميمه

ويصح

ويصح في غير ذلك الوقت وذلك المكان على تلك الصفة يجوز استمراره وعدمه قبل ذلك الوقت او
اجاد القابل تماثله في كل امر وفي كل امر لا بد بل في التماثلية
سرو ورو حزن واختراع ورفقة ⁴ وفي كل شيء وسائر سائر وعلا جنة
ومنهجا مشاهرة معقولة الخواص وتفسيرها لا كلام في بيت على بيت ما لا يخفى
وان اجتماعت في الحقيقة منه وهو يهونك ما يجب وان بلغت في قلبه واسباب تعمله فان كان
وهو القاهر فوق عبادك ومنهجا تباينك بالبر والفر والفرقة والصدق وغير ذلك ولعل
حدثت لنفسك ما رضى الخبير منها بالخفاة والصدق بالصدق شمس انوار البر والصدق
وهو قولنا لا يكون حادثة فقال ⁵ وقال ⁶ في كل شيء دليله وهو يهونك اللام وهو المعنى
عنه قبل ان يكون سمي عالما انه علامة على وجود مانعه وهو في الاستقامة في الخواص
الاعراض الجوهرية ما يقع بنفسه ويتغير بها فان قيل الانفساء حياء واعلا فهو
الجوهر العبد وان قبله ما ترك من جوهرية في ذلك حاكم يسمى مشاوار الجرم اعني منهجا
وهو مشاوار لطيف الجوهرية والعرض ما يقوم بالجم والاعلم والياض سمع في كل شيء
في كل لحظة اذ لا ينفذ زمانا في الاعراض واما في اهل الملا ان كفاها العلاء سبعة على حد
العالم اما عددي الاعراض علم يتغير في كل لحظة دليله ان المشاهرة لا جنة في ذلك مشاهرة
في الحركة والسكون على الجرم وفي امد طين بعد الاخر وذلك هو الحدوث ولذا انقضى الاحياء
الاجتماع والاختلاف والقيام والفتور وتبعض ما في بيضاء صرورة بغير العلم على سائر
نحو هذه الدجيم بل كل عرض في الامور ينقض عند ذلك في لحظة ويتخذ مثله بارادة الله
تعالى في الزمان تلك اللحظة وفي الزمان لا يخفى بيد العباد ان مشاهرة في كل لحظة
العرض لا يحتاج الى بقا وهو عرض يحتاج الى بقا ايضا فيستلزم الاو يدور وهما محالان
واما الاجرام مجدوتها ⁷ في الزمان التي تقوم بها مع ⁸ بينها وهذا على حد
الاعراض والاجرام كما تتحدث عنك للتنازع فيكون الاجرام حادثة ايضا لان ملازم الحوادث
حادثة ونظم الدليل الاول الاعراض في بقا غير بقا وما يشاهد غير بقا حادثة في الاعراض
حادثة ونظم الثاني الاجرام ملازمة للاعراض الحادثة وملازم الحوادث حادثة في الاجرام
حادثة فيقول العالم منه في ختميت حادثة في المصروف الحادثة حادثة في العتات
حادثة في قولنا في صغرى الاول الاعراض في بقا غير بقا يتوقف ثبوتها على ثبات زائد
على الاجرام فيصغر الخمر وحولنا كبراه وما يشهد غير حادثة يتوقف ثبوتها على ثبات
الاعراض والحروف على ابطال كونهه ونظوره وعلى ابطال قيامه بنفسه وعلى ثبات الخاتمة غير
الغير وقولنا في صغرى الثاني الاجرام ملازمة للاعراض يتوقف ثباتها على ثبات الخاتمة انقضاء

موراد محمد

في باب ينوع الصدقة فيقصره راجية
السوداء يصير على راجية

کتابخانه

كل من هو عليه ضرورة وجوب صفة الجبر والارادة والاختيار في الوجودات الالهية والاعمال
وجوب وجوده يستلزم عدمه لئلا يلزم الدور او التسلل وذلك يستلزم ان لا يوجد في ذاته
العلم والمساورة كذلك وما للضرورة من العلم مع ضرورة اما السقالات ووجودها في
المعاني تعالى ذات اخرى جلالة يستلزم التمانع والتوارد كما سبق فيكون الوجه على
ان لا يوجد في العلم والمساورة كذلك واما السقالات فقد دحضت في معانيه تعالى
مع قيامها بذاتية العلمية جلالة يلزم عليه اجتماع العقلي لعدم التركيب في الذات
فان دمج اجتماعهما باختلاف التعلقات باي يكون للعلم معلوم او معلومات
في موضوعات وللضرورة مفرد او مفذورات معينة فلما ظهر الابطال في غير العقول
ناجوة وورد في العقول بالزوم الاجتماع الى محض لان العلم الواحد صالح للتعلق
بجميع المعلومات والقدرة الواحدة صالحة لجميع المفذورات جاء الاختتام بالعلم
يعني الى محض وهو يستلزم حدود المعاني وهو محال وايضا ان المجتمع متكامل لعلمي
والاشياء ان اوجد حكمها للذات اي كونها عالمة فعندئذ في تعميلها وان لم يوجب لها
كلما فعند وجد العلم ووجد الارادة لان الضرورية لازمة للمعاني واذا ان لم
تقدد القدرة في جميع المعاني استحال وجودها لانه لا يلزم ان لا يوجد في العلم
والمساورة كذلك وما للضرورة من العلم ايضا لا يلزم واما السقالات ان يكون لغيره
تأثير في جعل الاعمال جلالة ارادته وقد رتبته تعالى علمها لان العلم لا يقدور
بل هو توحيته ارادة غيره وقد رتبته الى ضرورة مفذورات التمانع او التوارد فان كان
الموثر ضرورة معانا جفنا فهو المطلوب وان كان الموثر ضرورة غيره لم يجز في سائر المفذورات
وزايت لتساويتها فيلزم ان لا يوجد في العلم والمساورة كذلك وقد دحضت في
الوجودانية وحداثة المعاني بمعنى لتبطل العلم المتصل عن كل صفة منها وعدم
انقسامها في تجلسمها وهذا لا يحتاج الى برهان ضرورة استحالته تركب المعنى والعقل
وانقسامها في كونها في عالمها او في عالمها او في عالمها او في عالمها او في عالمها
فان كان وجودها في عالمها او في عالمها او في عالمها او في عالمها او في عالمها
والقدرة بذاته خلافا للمعنى لانه اذا استقر المعنى ونجوا المعاني فانه واضح البطلان
وانما كان وجودها في عالمها او في عالمها او في عالمها او في عالمها او في عالمها
والطبيعة واضح البطلان وغيره في علمها بطلانها في التسميات فيجب ان جعلها
بالاختيار ولا يستلزم القدرة والارادة وهو يستلزم العلم لاستحالة العقل التي
غير معلوم والعلم يستلزم الجبر لانها في علمها على ذلك كما سبق وبهذه التبيين

هو قول الله تعالى وقرءه الله

[illegible]

تكملة التكملة للترجمة

فوق
ترتيبك الفوائد

والصحيحي

72

في الصلوة والقول الحمد لله على ما علم من امد الطهارة في صلته من استبش فغاد و
 البديهي اخذت الصلاة ان نيت يارسول الله بفلا كذا في كذا فقلت ولا نيت
 فقال ذو البديهي قد كان بعض ذلك يارسول الله فقال اصدقنا والديني قالوا نعم فاشترى ووجد
 بعد الظلم فنجيه القلي والفتيل مع غير مطايع اللوايح اذ فرتين ووقع امرها و
 النسيان وقد منعنا الذبح مطلقا فنقول من خبر الغلاة في كذا بطلانها عن
 الحديث الصالح من منع عدم المصداق في الخبر النبوي مطلقا وهو المختار واجد باجوبة
 احسنها ان في الظلم هذا تقديره ولا دلالة في كذا اغتفاع او كذا في بقية سواه واستبنا
 واستنباتنا بعد وليس هذا على قول النسخ ان المدة مداغة لا اعتقاد لانه غير للظلم
 صاغة بل تقديره بل ما صرح الجواب ان المدة متعة الخبر فهو لم يجر بانتها
 لا امر في الاخير لكنه انتفاء هذا وهو مطايع اللوايح لان الواضح انه كان حبي
 (اخبار يكتفي ذلك على هذا الجواب اختم السبر الخبر جاء وانما خبر جوابا لآخر وهو ان
 الغل مطايع اللوايح ولا اشكال ونحو النسيان انكار على السلب اللطيف الزيادة على
 نفسه وانما على غيره في قوله ليس ما لا مدح ان يقول نيت واية كذا اوله نيتي وهو
 له لست انتم وما كنت انتم لاني فبانه قال لم تقبل ولم انتم في فبانه نيتي ولا وان وقع
 نيتي في غير نيتي لاني لكم وذلك كله مطايع اللوايح اذ لم تقبل ولم ينس حقيقته ولا
 كذا نيتي **الخبر** نيتي الذي اذ حرة ايضا في الصلح لم يلبذ به ابراهيم النسيان
 فكل الاثلاث كذا بات انيت في ذاك الله قوله انا صغير وقوله بزرجه كبير هم هذا وروا
 حرة في مكان صاغة فانه قد ارض خبار ومعه صاغة وثلاث احسن الناس في ذلك
 ها هنا اشارة لا ينبغي ان تكون الا ان جاز ان ابراهيم يصل عنك فقال من طهره فقال
 اختم ثم اوصاها ان تقول ذلك اذا صاها قال جاز ان اختم في (الصلاة) ثم ارسل اليه فبنا
 ونيتي وفاء ابراهيم في الصلاة فلما دخلت عليه لم يتم الا ان يصلي به اليه فبنا
 فبنت يده فبنته سريرة فقال ادع الله ان يتم لي بين وكما امرني ففعلت جهاد
 ففعلت انتم من العلة الاولى فقال مكال ففعلت جهاد ففعلت انتم من (الاولين)
 فقال ادع الله ان يتم لي بين فلك الله الا امرني ففعلت ففعلت يرو فبنا انما
 به فقال انما انيت بشيطان ولم تاتني بانسان فاجرت من ارض واعطيتيها حاجر
 فافعلت نيتي فلما رواها ابراهيم انتم فبنا ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت ففعلت
 الله يد العالج واخذ خلدوا والجواب ان تسميتي كذا بات انما صرحت بالضرورة
 ففعلت وكلها من المعارض التي فيها ممدوحة عن الكذب فاما قوله انا صغير ففعلت

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً يضيء
القلوب ويهدي
السلوك

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً يضيء
القلوب ويهدي
السلوك

[illegible]

الفصل الرابع

١٢١

شركة القمار

ابن مسعود قال ان الزمان زمان زمان
يستمر اعواما

۱۰۰

تسار
الوليد المغيرة

و (۷۷۶)

و (۷۷۶)

الزمان وابتدأ به ان لو علم شئ من ذلك ما انتفع على انشاء العباد وما اودعهم في وجوده وسوءه
استقامة الكون والخلقة والخلق وجوب اعدادها وحوارها لا يتاخر بها من ان ياتي البشر في التلاوة
التي هي في منافع العلية ويوجد من الاثر في رسالة شمسنا محمد صلى الله عليه وسلم الابان باسمي الرسول والابان
والكتب والبيع والامر لانه يات في جميع ذلك **الاشيائيات** الاول في شرح الوصل في سبيل جفها
بجانية وغيرهم عن ينطق بكلمتي الشهادة ويملك ويقوم ويحج ويجعل كذا او كذا الذي انما
بما فيهم من افعال وانما اعمال كما ترى الناس يجعلون وايهم معنى كلفته الشهادة ولا يعنى
معنى الاله والرسول وربما يتوهم ان الرسول تكلم بالاله لسماع ذكره مع في كلمته الشهادة
وكثير من الموضع مما جاء به الحكم بان من هذا الخبر له في (راسل) بنصيب ولا غيره بما ياتي به من
قول او فعل الشئوس ونحوه في غاية الجلاء لا يتلف فيه انما وليس هذا من المغلغل في قوله
قال السكنافي من الواضح انه لا يشترط في فهم معناها مع في انما راجع جميع عقلا به
(ابان) تحتها على الوجه الذي فصله في المعنى وانما الشتر فيهم الوعدانية والرضا لعل عليه
يملك قوله في شرح الرسالة لا بد من فهم معناها وانما يتبع بها احبها في الانقياد من الملوك
في النارية ويظهر هذا الجواب الشيخ نعمه حيث سئل هل يشترط في لغة (ابان) مع في معنى كلمته
الشهادة على انما يتفصل في المعنى **واما** بان ذلك لا يشترط (ابان) حيث انما كان والمشرط مع في
المعنى اجمالا على وجه يتضمن معنى التفصيل ولا يشترط في اعداد المومنين بعضهم من ان الاله هو
الخالق وليس مخلوق وهو الازلي وليس بمرزوق وذلك هو معنى غناه تعالى عن كل ما سواه واخفا
كل ما سواه البديع بوجه ان الاله لا يعلم الاله ولا ينجح الاله ولا يجز الاله وهو من معنى
قولهم الاله هو المصنف للعبادة قال والن فغنى العنونه به انه لا يشترط له في الاسلام بتسليم
ما رجع او هو الذي لا يجر معناه لا تفصيل ولا اجمال ولا يفي في الرسول والممثل **الثاني**
زعم السكنافي تلغيا من المذوب في الظاهر ان لا مانع وكل ما عر من الاله انما دخل تحت النعم في قوله
لنا الله والاله وانما الاله بعض الموجودات وهو معصوم في بده في العقل على كثير من بلاد
بالنظر الى ذاته ما كانت منظم العدم في الخارج وهو خالف العالم ونقي بغيره (ابان) انما
الذي حقيقة التي يتصورها العقل مما تعلق له تعالى واما الايمان فلا يدخل في ذلك المعلوم انما ليست
في الاله وذلك ايضا لا يجر وجوده في شئ من وجوده وانما لوجودها في الخارج فلا في الاله
الذي حقيقة جميع نقيضها لعد وجودها في الخارج وليس في انما في حيث جاء المسمى هو صفة لا مانع
لا وانما الموجودة في الخارج ان الاله ليس بصفة ولا مستحق في تصور انشاء الوعد
العضوا في قوله وبالبحر الصبيح هذا وانما فيه وتتم من تكلمه
• ان قلت لا اله الا الله • قال امك قد بقيت اسؤالا •

وقال

وقال بعض الحكماء قول النبي يقول نبي الاصل • هو المراد من في هذا الكلام
• النبي صفة بارز الفيد • بينهما تارة على الدوا •
• فمما يعارض في نقيض الموجود • فحفظه بلا حجة مقبولة •
• قد عارض في بلا حجة • لم يد رضى هذه الشهادة •
وفدنا بعد الجهم الغير منهم عن النبي النبي النبي ووجدت بينهما مناصرة في المسئلة بلادي
امير الوقت فقال البيهقي ان النبي سلك على ذلك من المعجودات الباطلة و(ابان) الادوية
المفروضة للملائكة بديل قوله تعالى انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون (ابان) فلو كان
انهم هموا مع هذا النبي لكان الاله الوحيه انما هي ما انكسر او خالوا ما خالوا فلما
وقال السكنافي في الاول والحال الذي لا شك فيه هو انما في لعل كلمة التوحيد اوجه به على
طريق المحض لرد اعتقاد من يعتقد الوحيه غير بعض القلب او لا يراى كما في قوله انما يكون النبي
المعنى الوحيه ما لا يخفى وما لا يخفى في الوحيه من المعجودات الباطلة لعل اعتقاد ابطال المختلف
فيهم ومعلوم انهم معهم (ابان) في قوله لا يملك بلقاء ولا بالصيغة المشتملة على المعنى كما لا ينبغي
على الذوق السليم مع انه لا احرارية بالنسبة الى الكفار المردود عليهم انهم بعموم حقيقة
الوحيه انما هم وما لا يستند اليه التعلق ومثيرة الخوف مع ان الايمان غير الالهة فانه دخل
في مفهوم (ابان) في باب عبادته في مفهومه باعتبار الواقع في نفس الامر على (ابان)
يعتقد ذلك لا حيث جنى عنها بل في حقيقة العلم في ذلك الاعتقاد ووجد في قوله
في ذلك المقصود مع في الالهة نقيضه عنما دخلت تحت النبي والخروج من حيث جاء احتج به عليه
لاله ولم تنفي وجوده في انما في بل نقيض وجود وصف الوحيه لعل قوله ان (ابان) ليس بوصف
واما منعت بل اسم جنس بل انما هو فعال بمعنى يفعل من الاله اذ الخبر والكلام في المسئلة وتبع
ما وقع في حيث من الاوصاف وردها من (ابان) واهل بطول والله الموفق **الثالث** قولنا
لا اله الا الله كماله مشتمل على الخلق منقسم الى نقيض وجود الوحيه لغير البار وانما تشبه
له جل وعلا وانما قولنا لا اله الا الله منقسم الى نقيض العلم عن غير زيد وانما تشبه لزيد وانما تشبه
على نقيض وانما تشبه هذه صفات المصنوع وانما النقيض منطوقه والاثبات لما جاز لا مفهوم كانه
افق معادهم في الصلوة وذهب الفراهي وابوالسعود البصري الى ان الاله الفاعل وغيرهم انما
الكنية منطوقها مع ولا مفهوم واستدل له البر ما رواه من قول ماله على (ابان) في
بالدينار يواخذ به عن كفاية العقيدة ولو كان (ابان) مقصودا لم يواخذ به لعله اعتبارا لعله
المقصود في الاخر **قال ابن ابي شييبه** وهذا الذي يشك في الصدر انما كلف يقال في
كلمة التوحيد ان ذلك انما على الايمان (ابان) الوحيه لله بالمعصوم **الرابع** قد علم ان المستثنى

انما تشبه له التوحيد وهو في الايمان
انما تشبه له التوحيد وهو في الايمان

شبه ولوعه اجراء الاحكام بالشرعية ذلك هو او ما يقع مقامه من الادراك على الاصلاح من قول او
فعل **قلت** المراد بالتعلق الذي هو عمل الخلاق في السركنية التعلق بالتمهاتية عن من يفتش
للدخول في الاصلاح او الايمان بكل فعل او قول دال عليه عن من يتكلم بذلك فصلا جان في
مستلثين اما غير التعلق من التعلق من سرادفها جاذبة موت فوجوب التعلق بما فيه وحكي في شرح
التقوى نبحا لحيات فولا يانه لا يبع ايمان الا بالانتمى لا بالكلية المشقة مملوفا ولومما العاجز و
بناء على القول بانها جوه من مستحق الايمان اي من كذا له وجه في لانه تكليفه لعمال لذيته
وهو وان كان جدي اجماعا انه غير واقع وقد علم جماعة الا اجماع على عذره وعدم تكليفه بالنطق
والنطق بغير ان القاطن بغير كنية النطق ايمان جوه ما هيبة لا يبري يردون بالنطق اللعين
او ما يقع مقامه لا الاشارة من اواخر وكالعم عليه مع عاذلة الموت **فان قلت** لعنهم
ارادوا ان يركبوا النسبة الى العادر وفتا **قلت** اما هيبة لا تفتل اجزاؤها باختلاف اجزاها فلا
يكون التعلق جوه اى ما هيبة ايمان زيد دون ايمان عمرو مكلما والالكانا حقيقتين مختلفتين
وهو باطل للتعلق بان حقيقة ايمان المأمور به حقيقة واحدة بالنسبة لجميع المكلفين لا تختلف
باختلافهم فلا قول بالنسبة لجهة واحدة عذرة الشراكة الشراكة بعض راى دون بعض
واما لا يركبوا النسبة كذا في كتاب فكلوا في هذا التفسير اشار صاحب
العرا ليد بقوله ومن يركب النسبة منه فلا يفتل **فان قلت** فان يركبوا النسبة لجهة واحدة
وان يركبوا نسبا **قلت** فكلما كلف بالامر بالامر
وان يركب النسبة فكلما كلف **قلت** فكلما كلف بالامر بالامر
وفيل بالنسبة والجمع ضروري **قلت** فكلما كلف بالامر بالامر
وهو التفسير كما قال الشيخ المشهور المصنف في الامور خلافا للشارح اذ جعله في
ولده الاصلاح وفتح مع الشيخ المشهور وغيره بان من ولد في اصلاح وهو على العكس في كونه عليه
النطق بالتمهاتية وجوب العروج جف في مرة ينوء به الوجوب جف في مرة مع راى ايمان او تركية
الوجوب جف في مرة في ذلك خلافا **فان قلت** بغير القائل بالركنية بالنسبة
لا يمان الكافر ان يقول به بالنسبة لم ولد الاصلاح لما مر ان الماهية لا تختلف في اجزاها
وعليه جيل من عدع النطق جف راى ان بالنسبة لم ولد الاصلاح ايضا **قلت** من ولد
في الاصلاح باق على جف في يوم الميثاق وهناك حصل التمسك بها والاف في روزه لا هو الايمان جف
يجف في الايمان مرة اخرى بعد النسبة الثانية وخر قال صل الله عليه وسلم كل مؤمن يؤلف
على العطرة جابوا في يهودا في او خضرانية او يهودانية **وهي افضل** **وهي** في انواع الذي
ولولم يرد في جف في الايمان على راى ان نعم الدماء وراى مال لا يجف في الايمان

الاصلاح

للعادل

للعادل كعب وقد ورد في ذلك احاديث كثيرة حديث الترمذي والنساء وابنه ماجنة وابنه جبان و
الحاكم عن جابر مرفوعا افضل الذي لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد لله وحيث النساء مرفوعا
قال موسى عليه السلام يا رب علمني ما اذني به وادعوك به فقال يا موسى قل لا اله الا الله قال
موسى عليه السلام يا رب لك عبادك يقولون هذا قل لا اله الا الله قال لا اله الا الله قال
انما يريد كذا ففتن به قال يا موسى لو ان اهل السموات والارض وعامرهم وعيهم والارض
الشمس في كعبه ولا اله الا الله في كعبه **قلت** لان كذا في يده لا اله الا الله وهذا ان الذي لا اله الا الله
على ان التعليل افضل من الحمد لله ووجه دلالة الاول على انه جف في التعليل افضل من الحمد لله والحمد لله
له افضل من الحمد لله ومعلوم ان جف في الذي افضل من جف في الدعاء لانه قد فتح في شقته وكسر
عن مستلثه اعلمته افضل ما اعطى الشايعين واما حديثك افضل ما فلتة انا واليبيون من قبل
لا اله الا الله وخرق اشر به لرواه في المروكا في حقه اختصار بدليل زيادة التي مخ في المثل وله الحمد
وهو على الحديث في غير وجهه العكس عليه بالافضل الجموع المشتمل على الهيمنة والتجسيم فلا يدل
على افضلية احد هما في نفسه على اخر وهذا ورد ما يدل على افضلية الحمد لله وهو ما رواه احمد
والحاكم والبيهقي عن ابي سعيد وراى في نسخة معار جف ان الله اعظم من الكلام اربعة اجزاء الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فجمع قال سبحان الله كذا في نسخة وحسنه وحسنه عنه في
ونسبته ومن قال الله اكبر مثل ذلك ومن قال لا اله الا الله مثل ذلك ومن قال الحمد لله رب العالمين
فيلت عليه كذا في نسخة ومن قال لا اله الا الله كذا في نسخة ما يجمع به كما سبق التيسير عليه ان تعجيل الصلاة
انما هو بالنسبة لما كان يتقدم معناه من الكلام اما ما تضمنه فلا والحمد لله تضمنت معنى الله
الهيمنة وزيادة فتكون بعضا ويصاويها اصل المعنى الشاملة والتكبير فيكون شوا بينهما في الحديث
المتقدم ويؤيد ما ذكرناه من تعجيل الحمد لله ما في نوازل الاموال في كبر الحمد لله شك في لا اله الا الله
الله قال الترمذي في كذا في نسخة لوكيع لا اله الا الله اعلم النعم فاذا الحمد لله عليه
كان في اللغة الحمد لله لا اله الا الله مستقلة عليه الحمد لله ثم ما ياتي في تعجيل الحمد لله
وكونها اكثر نوايا ان الهيمنة في موضع لا يقع غير ما فيها من كذا في نسخة والافضل
والدخول في الاصلاح وغير ذلك في الحديث كذا في نسخة كلهم راى ابي عبد الله في نسخة
شروك البعير عن اهلهم في راى رسول الله من ذال راى ابي خال من لم يقل لا اله الا الله جف في وامن
قول لا اله الا الله قبل ان يمال بينكم وبينهم فانه في اللغة التوحيد وهو كلمة الاصلاح وهي كلمة
التقوى وهي الكلمة الحبيبة وهو الدعوة الحق وهو العروة الوثقى وهو مرة الجنة في كتاب
عبر الغفور من حديث في نسخة عن علي بن ابي طالب في نسخة عن علي بن ابي طالب في نسخة
العرف جف في الجبر لا اله الا الله في نسخة في قوله الله تعالى انك تيقن كذا في نسخة

ولا يشك في ان الله
يعلم ما في قلوب عباده
الذين آمنوا بالآله

واعترف وقال لعلوا جعفر عرفت ما نفع فلنا اننا ان لم نكن قال انت تعلم في انهم وجعلنا العمل
سببا مكرها وهذا هو الشواهد على انهم لم يمتنعوا من انهم لم يمتنعوا من انهم لم يمتنعوا
ما منعك قال منذ عشرين سنة ما نفعني من انهم لم يمتنعوا من انهم لم يمتنعوا
منهم جعلت ان جبهه علة ونكبر هذا ما ذكره ابن عازر ان الشيخ جليل مريدنا في جميع الحق
فكنا شجرة وزخيرة وناب على يدك ووجه مثل ذلك لقيته المتنوع قال المتنوع ولا ينفذ للمؤمن
ان يفتقد بقاء من طاعته الوصول الى الامانة والناد على عليه القول الحق ونفي به قبحه
مما يجب ان يتحقق منه فليعلم عز ذكره كلمة التوحيد وليز فلهذا **فصل**
في بيان الاشياء وفوائدها والادب والادب اخذ من حديث الشيخين عن أبي
هريرة وعمر بن الخطاب ولعلنا مسلم عن جعفر بن محمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
اذ كان على رجل كبرياء في الشياخ ضرر ضرر الشرا لا يرى عليه ان الشرا لا يرى فيه منا
أخذ حتى يخلص يدي النبي صلى الله عليه وسلم على كبريته والركنية ووجه كبريته على كبريه وقال
يا محمد اجبر لا تسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسلم ان تسلم ان لا تسلم
وان لم تدرك رسول الله وتغيب الصلاة وتوتن الزكوة وتنفق ومفان وتنج البيت ان استلكت
اليه سببا قال صدقت فحجبنا له بيسله ويصدف فاك اخبرني عن الامام قال ان توتن بارية
ولا يكتف وتغيب ورسله واليوم والآخر وتوتن بالقد وشركه خيرة وشركه قال صدقت فافترقا
عنا الامامان قال ان تسلم الله كذا نك نراه وان لم نك نراه فانه يراه قال جافني في الصلاة فقال
ما المسمول عنك يا علي من الشايل قال جافني في الصلاة ما نك نراه فانه يراه قال جافني في الصلاة فقال
الحجاء الخرافة رعاة الشاة يتناولون في الشيايل قال في انهم جليل عليلانم فاك يا عمر
انك من الشايل فقلت الله ورسوله اعلم قال جافني في الصلاة ما نك نراه فانه يراه قال جافني في الصلاة فقال
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل سلوا جعفر بن محمد ان يسلموا جعفر بن محمد
جعفر بن محمد بن كريمة الحديث وعمر بن الخطاب عن ابي هريرة واخيذوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن محمد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يجعله مجلسا يعرض فيه الغريب اذا ان جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
من كرو الشاة قال السلام عليكم يا محمد جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم الحديث والبخاري ومسلم في حديثك ابي هريرة زيادة ولها في رواية ومسلم
في رواية عن ذكر الشاة ان تليد امانة بعثت وله في رواية ابي هريرة ولها في رواية

المعانة العرات المشر البكر ملوك الارض فذلنا من الشرا طيب ولدي اخرين واذا كانت المعانة
البحارة وروى الشرا فذلنا من الشرا طيب ولدي اخرين واذا كانت المعانة
الله في ثلاث المدعوى علم الشاة الذي في جعفر بن محمد عن ابي هريرة جعفر بن محمد عن ابي هريرة
هو اجبريل جاء بعلم الناس من جعفر بن محمد عن ابي هريرة جعفر بن محمد عن ابي هريرة
جعفر بن محمد عن ابي هريرة جعفر بن محمد عن ابي هريرة جعفر بن محمد عن ابي هريرة
منه جعفر بن محمد عن ابي هريرة جعفر بن محمد عن ابي هريرة جعفر بن محمد عن ابي هريرة
امام الاسلام لفة الانقياد والاستسلام ونفي عن اسم النطق بالشهادتين وما يقع مقامه
كما يغيره كذا في غير ذلك نفي عن اسم النطق بالشهادتين وما يقع مقامه
وجعلنا ما في اوبنا وبنا جعفر بن محمد عن ابي هريرة جعفر بن محمد عن ابي هريرة
جافني وهو اللسان والعين والاذنان واليدان والرجلان والبطن والبرص **فصل**
في بيان الاشياء وفوائدها والادب والادب اخذ من حديث الشيخين عن أبي
هريرة وعمر بن الخطاب ولعلنا مسلم عن جعفر بن محمد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
اذ كان على رجل كبرياء في الشياخ ضرر ضرر الشرا لا يرى عليه ان الشرا لا يرى فيه منا
أخذ حتى يخلص يدي النبي صلى الله عليه وسلم على كبريته والركنية ووجه كبريته على كبريه وقال
يا محمد اجبر لا تسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسلم ان تسلم ان لا تسلم
وان لم تدرك رسول الله وتغيب الصلاة وتوتن الزكوة وتنفق ومفان وتنج البيت ان استلكت
اليه سببا قال صدقت فحجبنا له بيسله ويصدف فاك اخبرني عن الامام قال ان توتن بارية
ولا يكتف وتغيب ورسله واليوم والآخر وتوتن بالقد وشركه خيرة وشركه قال صدقت فافترقا
عنا الامامان قال ان تسلم الله كذا نك نراه وان لم نك نراه فانه يراه قال جافني في الصلاة فقال
ما المسمول عنك يا علي من الشايل قال جافني في الصلاة ما نك نراه فانه يراه قال جافني في الصلاة فقال
الحجاء الخرافة رعاة الشاة يتناولون في الشيايل قال في انهم جليل عليلانم فاك يا عمر
انك من الشايل فقلت الله ورسوله اعلم قال جافني في الصلاة ما نك نراه فانه يراه قال جافني في الصلاة فقال
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل سلوا جعفر بن محمد ان يسلموا جعفر بن محمد
جعفر بن محمد بن كريمة الحديث وعمر بن الخطاب عن ابي هريرة واخيذوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن محمد عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ان يجعله مجلسا يعرض فيه الغريب اذا ان جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
من كرو الشاة قال السلام عليكم يا محمد جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم جعفر بن محمد عن ابي جعفر في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم الحديث والبخاري ومسلم في حديثك ابي هريرة زيادة ولها في رواية ومسلم
في رواية عن ذكر الشاة ان تليد امانة بعثت وله في رواية ابي هريرة ولها في رواية

(لأنه كان الخمسة كما ينبغي وتلك قد دها وكونها معظم فصلا على حد الحجرة لا الكعابيتها
 في حصول مسخى الأساطير الكامل بدليل حديث ابن أبي شيبة عن أنس بن مالك الأساطير على نسبة
 والابن في القلب جمل قوله الأساطير على نسبة جميع الأعمال والأقوال القادرة والابن في
فإن قلت الاعتقادات أن جعلت داخلية في معنى الأساطير فهو خلاف تخصيص النبي صلى الله
 عليه وسلم في حديثه بل لأنه جعلها معنى الأيات ولم يجعلها من معنى الأساطير وهو صريح قوله
 في حديث ابن أبي شيبة الأساطير على نسبة والابن في القلب وإن جعلت غير ذلك فهي لغير أن تكون
 الأعمال الظاهرة في دعوى الاعتقاد أصلا مع أن ذلك نقاش **قلت** الاعتقاد وإن كان غير داخل في
 حقيقة الأساطير المحسوس بالافعال والأعمال لا كنه في ذلك الاعتقاد بالأساطير ثم عاين في معنى
 الاعتقاد الاعتقاد انتفاء الاعتقاد بالأساطير واعتبار الاعتقاد وجوده بدليل قوله تعالى
 فأنك لا ترى إلا اعتقاد انتفاء الاعتقاد بالأساطير ولا بد من الاعتقاد في قوله تعالى فأنك لا ترى إلا
 انتفاء وجوده أصلا غير انتفاء الاعتقاد دليل على خروج الاعتقاد من حقيقة **فإن قلت**
 كلام التأخر يقتضيه دخول الاعتقاد في معنى الأساطير الكامل لأن قوله تعالى فأنك لا ترى إلا
 الخ دليل شامل لها **قلت** بل هي خارجة بعقله فلو جعلها لأن الاعتقاد أن ليست
 قولاً وجعلها بل هي كبيبات خافية بالتفسير التام **فإن قلت** هي ملائكة ولا
 تكليف إلا جعل فهي أفعال **قلت** التكليف بغير تكليف بالأساطير اليهودية التي كالغاة
 البصيرة والنظر وتوجيه الحواس ورجوع الموانع نعم بدخول معنى الأساطير الكامل الأعمال
 القلب للآنية والرفق والتوكيل وحج الله ورسوله لأن قوله وجعلها شاملا لها **فإن قلت**
 هو أن دخل في قوله الحديث الأساطير على نسبة **قلت** الحديث جبه تغليب الأعمال القادرة
 على الأعمال الباطنية لأن المحال القائمة الكثر والمراد بالأساطير جبه ما يخص به في عالمه بجملة
 منه **فإن قلت** الأساطير له أصول وأركان فخلله وركونه **فإن قلت** الأساطير
 المذكورة في حديث جبريل الشايع في حديث ابن أبي شيبة من مجموعها من معنى الأساطير
 على خمس نماذج أهلا الله والنوران هو أن رسول الله وأمام الطلوع والامتنان
 الكركوك والنج وقصوم مضاع كذا للفقير وعلمه رتب كذا به وأسلم من كبريت من
 ابن جبريل وأصل رحمان والنج فصار جبريل وصياف مضاع قال لا يكلم مضاع والنج
 منكر من معنات رسول الله صلى الله عليه وسلم **فإن قلت** فوجعه وحرث
 جبريل الأساطير فيسار كان الخمسة وجعله وحرث (بمعنى من أضيأ عليها) ما فتض
 أنه جبريل كان النبي غير النبي عليه **قلت** فما صار من معنى وحرث جبريل على ما
 (أعم والعظم من خط الأساطير) الكامل أن هو عبارة عن جماعة الجوارح الجبرج قولاً وجعلها وأما

حديث ابن عمر فقال الفلسفة على معنى من جمل المعنى أن ركب والفس من هذه (أما كان المحمد
 الخمسة وقال الذي ما أفتنى هو المجموع والمبنى عليه كل ركن من الخمسة معتمداً بانعاده
 وقوله على خصص أي كل منحصلاً على مجموعها إذ هو المبنى والافعال من يقال المبنى مجموع مصطلح
 عمل الأساطير الكامل من حيث أنه مجموع له صورة عامة باعتبار ترتيب بعض الأجزاء على بعض
 والمبنى عليه هو المجموع بجميع أجزائه خصوصاً من حيث أنه العمدة والأساطير بغيرها
 من بنية المنال جبريل فيقول المبنى والمبنى عليه من حيث أن المبنى هو الكل والمبنى عليه هو
 الخمسة المتألفة الصالحة في الاعتقاد سواء اعتبرت مجموعها أو مع بعضها ثم نقول في الأساطير استعارة
 مكنية وتخييلية وترتيب أو استعارة تخطيطية وذلك أنه شبه الأساطير جبه من حيث على ذلك
 وتبعية الجاهل من حصول الأمان والراحة لها بأولها والكل منطوق بطون كذا المشبه به الخ
 الخمسة وأفتنى على كذا المشبه به وهو الأساطير وأثبت لعرض المشبه به ما هو من لوازم المشبه به لا يفتنى
 الخمسة المذكور معاً لا يفتنى وحده المشبه من الأمان والراحة لا بد وهو البناء بالمشبه به المعلوم الخ
 دل عليه برديعه وأما من البناء والتشبيه الخمسة والتفسير والخطاف اسم المشبه به على اعتباره
 ادعاء الاستعارة بالكناية على الخطاف في تفسيرها وأثبتت لأزم المشبه به للمشبه به أو خطافه على
 ما قبله الوهم كسبها بالبناء استعارة تخطيطية على الخطاف أيضاً ولعلنا الخمسة لفتنة وذلك
 عليه ذكر البناء ويظهر معاً من ذلك مونت بدليل عدد التناهي من العدد أي على هو أعم فخصت أودعاً
 من خصص من المعنى وترتيب الاستعارة للملايكة المشبه به أعني لخصت وأما اعتناء الأساطير
 الاستعارة التخطيطية فتفتنى من حيث أنه شبه حال الأساطير الكامل من حيث استئصاله على خصال
 من الحركة والأساطير وهي في نفسها متعادلة أيضاً على خصال أخرى كمال وقام على ذلك
 أقيم على خمسة أعمدة فكلها التي تدور عليه هو الشهادتان والأربعة الباقية جوارح جملها
 ذلك القلب وهو الأوسط فأما جلايته من مودود ولسانك من الجوارح وأما السفلى والوسطى
 سفلى من السفلى وبقيت خصال الأساطير لا لا وتنادوا بالهياك والهم العلم ووجه الخط في الخمسة
 المذكورة في حديث جبريل وأما عوارض العبادات أما قولية أو غير ما الأولى والثانية
 والثانية أما تخطيطية أو جملية (أول الجمل) والثالثة أما بدينية محضة أو غير ما الأولى
 الرابعة والثالثة أما حالية محضة أو مركبة الأولى الزكوة والثالثة الخ (أول) فهو خمس
 (أول) **فإن قلت** اللغات اعتقاد معناها ولوا جملها **قلت** هذا لا يصح **فإن قلت**
 الألفاظ طاعة والزكوة صلاة وما هو مما هو لا بعد اعتقاد معنى الشهادتين التي هي الأيات جعل
 الشهادتين فلا عرق من الأساطير باعتبار النطق بهما للقاد وجعلها شرطاً لصحة اللواتح
 باعتبار اعتقاد معناها هذا هو المعنى في تقرير كلامه وأما ما النطق شرطاً لصحة الباقيات

ففيه تعجيل وفلاذ ويج وملا سيق في قوله كانت لدا علامة الياء فلا ينبغي حمل كلامه على
 ثم العائدة الثانية **الصلاة المكتوبة والثالثة الزكاة والرابعة في الفطرية** اياها
 (اموال من العبيد والحرث والمالكية و **في الفطرية** من الفطاع ايضا فيجب كتابتها في الزكاة
 والصراع ايجاد التمر في فلهذا ان الفطاع بالكتبي جميع فطبيع كاجير الكا يهت من الغنم
 والنعم وعلى هذا فقد اطلق الناطق المشتكى على محتبيه ائمة الدرهم والنعم واللعن على
 حقيقته وهو ما ذكر في على جازوه وهو التمر نفسه وما من ما من كفى من العبيد والحرث ومن اعتر
 بها يجوز الاستعمال المشتكى في معنييه ويجوز استعمال اللقب في حقيقته ومجازة وهو الخمار
 في الاصول لا في هذا وفيه ائمة الجح في المشتكى بين معنيين المعنيين وبين الحقيقة والمجاز
 دجعة واحدة او يقال هذا من عموم المجاز ائمة من استعمال الاخر في الاصح وانما ذكر هذا
 الغير ائمة في الفطاع للاحتراز عن زكاة (اليدان) وهي زكاة العظمى ما فيها البت من الفوائد
 من الع والرابطة الصوف لشهر رمضان والخامسة الحج على **الاستدعاء** اليه سبعا عشر
 المرافعة لما في حديث جبريل وهو ائمة (الاية) وانما خسر الحج بذلك مع ان الاستدعاء في التقليد
 لا يملك الله بنفسه الا وسعته لان الحج من المعاد ما يجرى غير **وحيث** ان يكون
 قول الناطق من الاستدعاء ارجح للمعسر كلف ويتصور في ذلك مستحب (استدعاء) بالله
 في النطق بالشهادتين بالقرآن في الصلاة بعد الماد والمجد في قول مالد ويا جبر والنقار
 وفي الزكاة ياء يدعى عينا فيضاعف مكانها ولا يجد هذا اعواما ثم يجد هذا وقد في حقه في محل
 محصور بما له به فقال ابن بن نمر لا خلاف انه في كيهب لما في النبيه كلف في من الزكاة
 وفي الصوم عرض مانع منه وفي الحج بالهجر عما يبلغ به من زاد ورا حلة **الايام** فيفضل
 حركة هجرة ايامه للام الخليل وقد في هجرة الفرض في ما يعرفها بناء على الاعتداد بالاد
 بهما بالعارض وهو قليل وارتكبه الناطق في مواضع من هذا الرجز وهو لغة التمدد
 ونرى ما تصد به النبي صلى الله عليه وسلم في علم بالضرورة في حقه به من غير الله تعالى اجمالا
 فانه الشعر وغيره والمراد بالتدبير بهما في اذعان والقبول بكم الخبر الجرد نسبة المذهب
 الى الخبير او الخبر من غير اذعان وقبول وقد صرح بذلك في الخاوية وغيره وهذا هو التدبير غير
 الصداقة هجرة صرح ابن مينا روي عن التدبير المضاف للتصور وهو اذعان والقبول
 للنسبة واعتقاد انها وافحة او ليست بوافحة فكل الشعر وهذا المعنى هو الذي يعت
 عنه في العارسية بقرآن (انها) كما في شرح المفاتيح لعلبة تقتض الفطاع مع (اذاعت) والو
 والقبول كما هو المحتب (اياءه) الشري والتدبير **المتكلم** في المتكلم مع الثاني والقبول
 بالتدبير في تفسير (اياءه) وبالمعنى المعنى عنه بقرآن في اخر منه بالمعنى المتكلم ولما كان

هذا التدبير

هذا التدبير امر اقليبا بالحيث لا خلاف لنا عليه ناطم الشرح بوثنا وانتقاد بامور عامة منضبطة
 تدل عليه وجه الشرح ضبطهم بالتدبير بالشهادتين او ملاءمة معناه في الانتقاد بامور عامة منضبطة
 التذات كنه زنا را قنار او يعود شمر او ضح اختيار او استخفاف او ينهي او اللعنة وفقد ذلك
 فلابد من ملاءمة باليد على نفس من التلويح او ملاءمة معناه من انتقاد (امارات) الف كورة ثم انه
 فرائضه جواب الشيخ في الحسن في تفسير هذا التدبير **واجاب** مرة بان المدح في
 بعود الباري واللاهية وفدومه وغير ذلك **واجاب** مرة بان قول في التفسير غير انه يتلوه
 المعجزة ولا يبع ما ونه وارتقى الفاضل ابو البلاء فلا في الثاني لا في التفسير والتكذيب بالاف
 بالا فراق اجازة وكذا الرضا في ائمة الحرمين في (اريا) اذ يقال في الحقيقة ان القصص في كلام
 التفسير وكذا لا يثبت الامح العلم فان او فحما ان كلام التفسير ثبت على حسب (اعتقاد) فلا ان
 ايا شريف واختار ان الجمهور من المعجزة وذلك لان كلام التفسير ثبت على حسب (اعتقاد) فلا ان
 (اياء) من ثلاثة امور احدها المعجزة وهو الخلق والانتقاد في حقيقة دعوى النبي صلى الله
 عليه وسلم في حقه لا ينظر في النبي صلى الله عليه وسلم على ضرورة في حقه به احتمال التفسير في حقه وهذه المعجزة
 وان كانت في قيل العلم وهو من القيمة التفسيرية دولة دون (اجمال) واختيارية في حقه
 ففرضه انه يصح التكليف بها باعتبارها كرامة اسبابها المريدة اليها من توجيه الحواس
 وحروا في ورع الموانع وباعتبار ذاتها لان (اياء) لان (اياء) مستغلة ابالا ليل كانيها
 حديث التفسير في الامح في الاذعان لها بالشهادتين (اياء) و (اياء) في الاذعان يعني قول
 (اياء) وهو يقتض (اجمال) ومع الاستدعاء بشي زنا را ونه كيا الميراث اليه وانما واحد
 (استدعاء) و (اياء) ان المذكور مكسلا على كثير من اهل الكتاب وغيرهم بالعلم مع انهم كانوا
 في حقه النبي صلى الله عليه وسلم لم يطبع في حقه ابتداء وهو يستغفون امره (اياء) انهم استكبروا ولم
 ينسوا انهم يكونوا مصر فيه وكذا ابو طالب الذي قال يا ليتني ولدته عبيدا في حقه في بعض
 اشعاره • ودعوتني وزعمت انك يا حبي • ولقد قد فت وكنت في الاميناه •
 • وعرضت ديني للعائلة اشتم • من خير اذيان النبي دينا •
 وبالنظر الى (اياء) والاستدعاء عدو (اياء) جعله قريبا او بالذات الى الحديث التفسير او بالنظر
 الى اسباب المعجزة فلهذا ان ليس حقيقة (اياء) مجرد للمعنى الشهادية على ما زعمت الارامية
 بل (اياء) امر قليل بربيل قوله تعالى او لا يدرك قلبهم (اياء) وقلوبهم مكسبة بالاياء وكما
 يدخل (اياء) في قلوبهم وقال صلى الله عليه وسلم اللهم ثبت قلبي على دينك وقال الاسامة حبي
 قتل من قال لا اله الا الله بهذا شغفت في قلبه **وان قيل** (اياء) هو التدبير واهل الله
 اللغة لا يجرى جوة من ائمة التدبير الا التدبير باللسان والنبي عليه الصلاة والسلام

وهو فرع من المعجزة

تلك الاطاعة للامر الربيعي مثلا لا تخفى على احد ان يكون غير متبعي فمستحب الزيادة لها
 بهذا الاعتبار لانه تعالى يعلم ما يريكم ان يكون وعلى التلا في وجوب العقاب والقران
 تعجز لارتكابه بكسبه القتل المسمى عنه التي تملك الله تعالى عقبه الموت يعني بالعدل
 وراجل واحد لا يباريكم الرقيب ان للمقتولين اجلي القتل والموت وانه لو لم يقتل لعاش السق
 اجله الذي هو الموت والاموات من العلة السبعة ان الحيوان لا يملك صبيعا موحدا فلو قتل خلق رطو
 بته وانما جاء من ارضه الغني في ميتته واهل الاخرة امينة بحسب الاجازات والامان ومن جوع
 ذلك ايضا ان الرزق يكون على الاحرار اما في ذلك ما يصفوه الله تعالى
 لغيره فيمتنع به وغير المختل ليعبر الحرام برزق بعضه والرزق بمطلوب ياكله المالك ويبيع
 بعضه بما لا يمتنع من الرزق لا يتطاع به ويلزم على الراجل ان لا يكون الرزق من رزقه فلو
 تعالى وما من له ان يزرع الارض على الله رزقه ويلزم على الشاة ان من اكل الحرام كقول عمر لم
 يزرعه الله اكلها ووجه ايضا لا يمتنع من الرزق ولا يمتنع من الرزق ولا يمتنع من الرزق
 الا ما جازى الله تعالى معتبرا في حق الرزق وانه لا رزق الا الله وحده وان العبد يستحق
 الذم والعقاب على اكل الحرام وان اكله فيجب فقال المختل ما ييسر الله تعالى لا يكون فيجب
 يستحق من تكبى الذم والعقاب فلما اجمعتم على لا عقلي واستحقاق الذم والعقاب لغيره
 مباداة الصابم باختياره **كذلك** يجب الا يبارى به وهو جسد فيضطر على
 من متى جفتم بغيره اهل الجنة لا يتطلعون اليه الامم جبهته **وفي الحديث** يرضى المراد
 كتمه ان جفتم ويحب المؤمنون عليه ما ولهم كالميتة في كمالهم ثم كمالهم ثم كمالهم
 ثم كمالهم الرجل من جبهته الرجل لا يمتنع ان يبيع عليه الا زحوا وما جفتم كلاله
 معلقة مأمورة باخذ ما امرت باخذه ومحمد بن حنبل ومكرس في النار **وفي الحديث**
 شعار المؤمنين عليه رب علم وفي الحديث ان ذلك قوله الرسل ولان الدنيا والاعمال كلها
 على حبيبه يقولون رب سلم رب سلم في الحرام ان الله يقولون ذلك ولما سلم على ابا سفيان اخذ
 بلغه انه ارف من الشئ واحد من الشئ **واخرج ابن المبارك** وابا الدنيا عسى
 سفيان بن مالك قال بلغني ان الصلوات من الشئ على بعض الناس ولعوض مثل الوادع
 المتسعد وقال القرافي لم يجر في الحرام انه ارف من الشئ واحد من الشئ نعم والله
 والحج ارف من الشئ وفيه كبريتان يعني ويصره في كل السعادة فيسلك بهن ذات البهي
 واهل الشفاوة ذات الشك والبيد طامات كل طاماة كطاماة تنهد لطيفة من جفتم
 وتطعمهم ابن نافع حديث مسلم عن ابي سفيان قال رزقوا الله اكل بالارصال وفي اضافة
 الجنة **وما يقال انه ارف** **ما شئ من رزقه** **وما شئ من رزقه**

سلم

وفي صحيح مسلم ما اوردناه الله والقرير فيه انما هذا
 والرب لا يفرقه انما هو من عليه اذ لم يفرقه انما هو من
 والقرير اجمع هناك لا يفرقه من اجله **مسألة**
وقال الشيخ علي بن ابي طالب في قوله تعالى انما الله الغني فلا يجرل عنها منها
 حديث ان الصلوات يكون عليه ثوب الارض فيسرى بالسوت وهو الجرم وهو انك في الكر
 المعترلة راسا فالواحدة لا يملك العبد عليه وان امره من ثوب السوتين فلهذا الله
 قادرا على ايجار ثوب عليه وتنفيد على السوتين من ثوبه يرون قال حوا والربح وغيره
 كما في الحديث **مسألة** على قدر الاستقامة على الصلوات المعنوية المشارة اليه
 بعبادة اهلنا الصلوات المستغنية ان الذين انهم يكون الثبات والنجوى على الصلوات المستغنية
 ومن راعى على الصلوات هذا رزقه هذا الذي **مسألة** في الايات به قال تعالى
 والوزن يومئذ الحقاقت تفتت الاية وقال ونفع الموازين العنق الاية واخنة
 الحصى بكتاب الاية فقال للذين احرم من ان ابى عظمة الناس مجمعون على خلاصه وانما لعل
 احرم وزن والميزان واحرم عليه فجمعه في الاية باعتبار اجماعه اذ هو كفتان ولسان
 او للتقييم **مسألة** صفة ان له كفتين لوضعت السوت والارض ومن جفتم احد
 بهما لو سقتهم احد بيها على الجنة واخرى على النار وان صاحبه يوم القيامة جبريل
 يافذ بتعوده ينقل الى لسانه ثم يزرعه في كفة ان الموزون تحوفا واعمال الحديث
 الترمذي وحسنه والحاك وختمه عن عبد الله بن عمر بن العاص ربيعة ان الله يستعمل رجلا
 من اصنع على رءوس الخلافة يوم القيامة فيمنع له تسعة وتسعين ميلا كل ميل مسد
 البلي فيقول للسلبي من هذا شيئا الحمد كتبت له ما فكون فيقول لا يبارى فيقول ذلك
 عذر فيقول لا فيقول ان لا عذرا حسنة والله لا اقل عليك اليوم فخرج بطامة جبهته
 الشهوان لا اله الا الله والشهوان شهوانه ورسوله فيقول امض ورسوله فيقول بارك
 هذا له البطافة مع هذه السجلات فيقول انك لا تملك فتوضع السجلات في كفة والبطافة
 في كفة فكانت السجلات البطافة ولا يقبل مع اسم الله نعم ويؤخذ منه ان تعمل
 الميزان على الوجد المحمود في الدنيا خلاصا لمن راعى ان كفة الثقل ترجع الى فوق ورجح
 الطير وغيره ان الوزن واعمال تعسب بان تحسم الطاعات في صورة حسنة والسيئات
 في صورة فيئة لهذا حديث مسلم الطهور وشي الايات والاله الا الله تعالى الميزان
 الحديث وحديث الحاكم وغيره في تحصيل ما انقضى الميزان لله الا الله والاله الا الله
 الله والحمل لله والولد الصالح يتوحي في حتمه والده وحديث احمد وغيره ليس في الثقل

في الميزان ما القلعا الحصى ويحتل ان الموزون العالمون للثمن حديق البشارة انه لياتي الرجل
 العظيم السميت يوم القيامة لايزان عن الله جند جوده وبعثه بيا الرجل الاكلون الثروب
 العظيم جبروت الجنة فلا ينكح حديثا جبروت الجنة ان ابن مسعود كان يجلس سواكوا في
 دحيق الساقين في حلت الرخ تليفه جند الغوم فقال المصلحون من ثقلون من
 حموثة ساقيه قال والي نجلس بيده لهما اتقل في الميزان من امر الغرارة ولا يكون الوزن
 في حق كل احد فلا يشعرون العا الذي يدخلون الجنة بغير حساب لا يرجع لهم ميزاننا ولا يظنون
 حقا قيل وكذا العدد راية جند الغوم يوم القيامة وزنا ورد بما في سورة المومنين
 ومن حقت موازينهم على الذين فسروا انفسهم الزكوة وامارة الله الله في علمي
 تقدير صفة اي وزنا جند او المنصور اقامة الوزن لهم لا يظنون والحقمة في الوزن مع احسا
 ثمة علمه تعالى بكل شئ ان يظن الجبر حاله فيكون التقل اماراة لعدم الخلود في النار ان
 قلنا ان الايمان يوزن او اماراة على العفوان قلنا ان الموزون غير وعليه جبر فيقل الله الحسنة
 الواحد على كل ارض كباي اذ اراد العفوان في جبر طبيعي واحدة على كل ارض حسنة
 اذ اراد العدل ويوجد ثواب تلك الحسنة التي في جبر العفوان ولا تنصف بافلا بلها
 او غلبها كما يقول المحقق في العفوان المومنين ان لا يقتضي كرامة اذ لكل رضا في حق
 ولا معصية اذ لكل نكاحه في حق او ان يعجز الجبر مقادير الثواب والعقاب فانه بالحساب
 يجعل جميع اعماله ثم ينشئ الله على المقبول والمردود من الحسنة والمغفور والمواظ
 به من السيئات ثم بالوزن يعلم مقدار الثواب المقبول من الحسنة ومقدار العقاب المواظ
 به من السيئات ثم بالوزن قاله ابن الزمان وجبه انه منادى لقوله تعالى فاما من اوتى كتابه
 يمينه فصوم وجايب حسابا لم تقم ابناء الله على الحساب او الطهار السعادة و
 الشقاوة لعامة اهل الجنة زيادة في الحسنة والمصانة في تفسير التعليل عن ان
 ملا يترك يوم القيامة يعجز ان ابن ادم كان ثقلت نواي بلوت يسمع جميع
 الخلايق لا تسعر فلان سعادة لا يقتضي جبرها ابدان وان خف نادى لا تسعني فلا
 شقاوة لا يصح جبرها ابدان او اقامة الجنة لهم وعليهم الطهار الكمال العزل بقي
 ما قيل في نسخ الاعمال له مع علمه بها وانك في المعقولة الميزان وقالوا مو عباد الله
 العدل قال الزجاج في العباد الكتاب والسنة **حرف السين** في ايامه به وورد
 في حقه وادار حمله ان نفي قوله مديب عمان التي ايلة ورواية الجبر من ايلة التي
 عون ورواية مديبة نهي وطولها جند من زبرجد وكنية المشد وحصل في
 الذرود ايتته من جنة عد جرم السماء ورواية الكي من عكر تجرم السماء من شرب

كفره

منه

منه لم يظن صاورة ابيض من اللبث ورواية من التلج وامام العباد رغبة احيى من ربح
 المصك يشق جبه ميثان من الجنة والثر ميثان وهو الكوكب عن انشأ ربحه جبه طيسر
 اعنا في مكل اعنا في الجوز ومقال عم ان طرة لنا عمة فقال طرد عليه وسلم الكلي انج
 منها وعز التعليل عن الله من جوعا انه على ان كانه الاربعة الخلفاء الاربعة جنت احب
 ابا بكر وابيض عمر لم يسقم ابا بكر وما احب عمر وابيض ابا بكر لم يسقم عمر وما احب عمر
 وابيض عليا لم يسقم عليا وما احب عليا وابيض عثمان لم يسقم علي **وفي حقه** ترد امتع
 على الحوض وانما اذ في الناس من عمنه كما يروى الرجل ابل الرجل ابله قالوا ابا رسول
 الله نعي فبا قال نعم لعمري ليس ليست لا مر غير ثم زدون على غيرا محلي من ابي الحوض
 وليهدن عنك ما بعد من جمل يقولون انما قول يارب العالمين فيقول وها تدرى
 امدتوا بعرك **وفي الحقي** انا في حكم على الحوض ولا يبرح من ارجلكم حتى اذ
 اهلوت اليهم انا ولعمري اختلفوا اذ في ما قول يارب العالمين فيقول انك لا تدرون
 امدتوا بعرك ما قول سعدا من بول بعز والثر ميثان للابن حوضا في امة امة وانهم
 يقيد هو بيمين الكي واردة واذا جرد ان الكون الكي هم واردة فلا تلتف هذا هو جند الكي
 وفضل الميزان على (الحق) ان الله لا يفرح من جبره عكسا جبر يدونه فضل الميزان والشار
 في الجنة وكذا مما يسمى كوكبا او اما حيك في الحوض متوازية رويت عن خوالص من الصحابة
جند في حقه اي يجب الايمان بملود المومنين في الجنة واللا في في النار وانها مخلوقتان
 ان خلافا لكثر المحقق انهما يخلقان يوم القيامة امة واحدة وعوا واسمها انها الجنة
 واربانت الظلمة في اعدادها مثل اعدت للمنفقين اعدت للكارية اذ لا ضرورة في العدول
 عن الظاهر فان عورف بماله قوله تلك الدار الاخرة فيحلب الالية فلما يمتد الحال والامر
 والاسفوار وولوسم جنة ادم تبقى سالمة من المحارفة **وفي الحديث** املت على
 على النار جبر ان الكي اهلها الضساء والسكنات النار التي ريت وغير ذلك **واخرج الثري**
 وغيره عن ابي هريرة ربه لما خلق الله تعالى الجنة قال ليجري عليه السلام اذ في جند
 اليها جبره جند فقال وعزتك لا يصح بها امر اذ خلقها ليجعلها المعبود الكار في قال
 اذ في جند انظر اليها جبره جند فقال وعزتك لا يصح بها امر اذ خلقها ليجعلها المعبود الكار في قال
 قال ليجري اذ في جند انظر اليها جبره جند فقال وعزتك لا يصح بها امر اذ خلقها ليجعلها المعبود الكار في قال
 الله بالمشهورات ثم قال اذ في جند انظر اليها جبره جند فقال وعزتك لا يصح بها امر اذ خلقها ليجعلها المعبود الكار في قال
 فثبت ان لا يفرح امر اذ خلقها فمالوا لو كانت موجودتين لفيضا بعز الاية لرسها
 لالا وجهه فيجب اعداد تنها بعز ولا يفرح بها من المستحبات ما عمو (اية) والمستحبات

وصورة الغي الا في حقه
 وقال الثري وغيره
 الاول جند الكي وعزتك

كتاب
 وانما وجد في الميقاتة وهي تحت الميقاتة
 فاما الاسيوط في شرح الفقهية السالمة
 في الاموال المستمرة في الاموال
 فاما في احاديث كثيرة في صفة في التعليل

[illegible]

ف
بالصالحين

د
ولم
فلا
و
و

می

جاءوا او ملأوا **الافضل** الخسار وهذا صفة العباد عند الرب والعباد والرب وعده العباد
فيما ابدوا وركبوا الصالحات فلهذا عند الرب (بالاثر) الشهوات للكم النعمت وودها الى
العبادات ومع ذلك لا يترك رعايته الخلق وسلامته العاقبة ليروم العكس وقد وعد رسول الله صلى
الله عليه وسلم العاقبة يوما ما جنت جماعة منهم فقال بعضهم لا ناكل اللحم ابد او قال بعضهم انظر
ابد او بعضهم لا نضام ابد او بعضهم لا نأكل اللحم ابد او بعضهم لا نأكل اللحم ابد او بعضهم لا نأكل اللحم ابد
ثم قال اما انما جاءهم واما في واقعه وانما وادى النساء في رجب عن سنته وانزل الله بها
الذي ارضوا ثم صراحت ما ارض الله لكم **والرب** في كفاية ابد في كفاية وهو مسمى
يقال له مولى من غير نكر بالذات الى ما علمه **وجرى** وهو ما جلب من كل ملك بعينه او ما وجد
محبته لا ينسب الى الله عليه وسلم فيما وجب عليه من خصاله وادى به الى بيتهم كما ان الشهاب الذي ارمى
في البحر الثالث عشر ان الله جعل اذا كان في حجة تشرى ومثلته تشرى في طلبة الشارح من (راعيان) من
تكميل السلطنة كما ان الله جعل مثلها فان مثلتها الخسار لله تعالى والله لا يملك العيون بيوت
بيوتهم وتكونهم ومثابرة وانهم في ابد والساد با ابد وهذا السالحي تشرى كما في رتبة العادة
واذا كان في حجة تشرى تشرى في طلبة الشارح على الكفاية نجبا للعبث لا لافساد الغريب اذا امكنه
انسان ما انزل الى البحر بهو لا يحصل شيئا من هذه المصلحة وكذا السورة العربية والاعمال الجوعان لا اقل
تجديد الحاصل شيء في انا العينية والقبالية كما يتصور ان في الواجبات يتصور ان في السنة والندوب ان
كلاهما في الافاضة والتفصيل والتفصيل وما يجعل بالعبث من امور من رتبة فهو من الكفاية والله
على راعيان كاللؤلؤ وطلاة العبدية والبر وجلب (ايام) العبادات والندوب والطواف وغير ذلك
وقرنا اننا انما نعلم اننا من هذه المسئلة امرين وهما ان المندوب شامل للصفة بقوله **وتمت**
سنة حال كون المندوب بالمعنى الشامل للصفة من قبله **بذبي** القسمة العينية والكفاية
وهذا الجور والامانة المندوب الذي اخذ الله بمعنى يشمل السنة اشع جارية من جعله في موضع
المسئلة لسنة هذا ان كان معنى شموله لهذا انه اعم منها كما عليه الفاظ الحديث وغيره فيكون المندوب
وبطورك ملاك جعله كذا غير جازم والسنة ما اوجب عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولم يوجب ذلك
ويحتمل ان يريد شموله لهذا تشد ويحتمل المراد انه شامل لجميع امر الله الذي هو الله
وهذا على قول الاصوليين ان ملاك جعله كذا غير جازم يشع ومنه وما يستنبط وتكون
مخالفا وادب عليه النبي صلى الله عليه وسلم اوليا عليه فيمنعها في امر الجور والامانة
المندوب وادب الله سنة الله **واورد** الذي في مسوالاته من مقتضى ما في كتابه بين
المطلوب عينها والقبالية ان ملافة الجواز في حجة اربعة عشر في كفاية او استنبطها
وان فسر عاداتها كما قاله الشافعي ان مثلتها الخسار لله وادى به الى التسليم في البيت

وجوابه

وجوابه ان لا ينسب ان ذلك فعلتها اذ الغلاد الذي بها مولى الخلق فلهذا او قلنا
الشايا لا ينسب اليه واول من مضى بالقبالية (اولى) وان دعاه الجماعة مكنة او كفاية ما اذا ارضعت
كفاية ولم تنكح وعلمنا ان رضى الله عنه **تيسر** (اولى) الاصل في مرض القبالية الذي اخل فيه
مع جماعة بشر عوايه قبله وحيث كفاية للقبالية به يقع منه في ضاويها عليه ثواب الواجب
الذي هو اقل من ثواب من ثواب النكاح لما يروى من الحديث الغرض الجبر وما تفي الى
جميع بقى واجب التي مما لا يترتب عليه وان الاعم يقع التي بالانوار جعلت احبته وقد في طام
النصارى ان من لعبها بالعباديين وقد كان العرف سقط عنه يقع جعله في ضاويها غير الغرض
في جميع جرووف القبالية لا الشاع في تحقيق علم من عن جبران فلهذا به جماعة يقع منه في ضا
واذا اسلم البيت انسان قد فعل معصية تارك وقع منه في ضاويها ذلك بان مكنة التوجع لم يخل
يعود ما حلت الا بغيره التجميع وهو مشكل على نبي الله صلى الله عليه وسلم في كفاية وركب هذا الذي اخل
لا يوجب عقابا فكيف وقع واجبا هاما ان تترك ما فيه الواجب المذكورا وتترك فاعرة ان الذي
خل يقع منه في ضاويها **وجوابه** ان الذي اخل واجبه من الجماعة لعدم اعتبار عدد منهم معيب
ويعد على كذا من ذلك انه اقل لانه جبر ان يترك غيره ايضا **الساد** اختله في الخطا
بعض القبالية هذا في الغلاد رضى عليه ويصدق في جعل البعض في كذا في التجميع بتركه وفي الخطا
كذلك بعض منهم واختار ابن السكيت اخرا من قوله تعالى وتشرى فكم امة يدعون الى الخير ويامرون
بالمعروف (اي) في جليل هو بعض معيب غير الله يصدق في امر من جعله او جعله غير كما
يصدق في الذي هو النبي با ابد غير عنه وحيث على البعض الزمام به لسفوطه يجعله **الثاني**
قال الذي لا يجمع في صفو كذا كذا ان لا غير جعله فاذا اخل على كل كفاية ان غير هذا فلهذا به
سقط العمل على الجميع واذا امكن كل كفاية ان غير هذا فلهذا به على الجميع وقال السلي
على القول بان الله على البعض من كذا ان غير لم يجعل وجب عليه ومن لا اخل على القول بان الله على الكل
من كذا ان غير جعله سقط عنه ومن لا اخل **الثاني** ويجوز ان في ذلك صورة التمسك وهو ان
يتردد ان غير جعله لا اخل ويجعله من غير رجاء لانه مما جعله الله على البعض لا يجب عليه لانه
يصدق عليه انه لم يكن ان غير ذكره وعلى انه على الكل يجب عليه لانه يصدق عليه انه لم يكن
ان غيره جعله وعليه دور في **الرابع** يتجيب في القبالية بالسوء فيه اذ يصير
في حجة على (اي) حتى كلف العلم في كفاية في قبالية وتبانية فلهذا به من هذا اليه
ابن تيمية وجعله شيعه ابو صهر المندوب فلهذا به لا يلزم خلافا خلافا ما عثر عليه انه لا يجب
الاستمرار في تعلم العلم كما دانس الى كذا في حجة على (اي) لان كل مسألة مطلوبة في حجة
منها حجة غير ما اذا حصلت في غير من الواجب في الفروع في اخرى لانه ابتداء

الملهم بعد الازالة **واجاب** الخاب بقاء مراد المازوء نفي يد الطهارة الواجبات الملائكة
 بها وهي بمعنى التخليق فطعا دون الصفات الخفية ولا تعلم دعوى الخراب ان الملائكة الطهارة
 بمعنى التخليق مجاز شرعا بل الدائم انه حقيقة ايضا فطحا طهارة الطهارة ونشر لا سيما
 بين المعنيين فالأصغر النقصان لها فان افتش على احد هاهنا الاولي الا فتلا على معنى
 التطهير لانه الواجب الملائكة والملائكة **او وجد مفيد التخليق الخيب يستحق**
ان العاص من شرع المشرع المعين فلما وجد الفلم على وجه مراد خاله العالم والعلم
 ما غير الله ثم بكر بسم عفوكم لمولعه وابعده له عنك ذخره ولا يذبح اجزى لا وسخره
 واغمر النعم لما لك بعدد ومفلا يذ الجلال والكرام بجاء سبب غير عليه افضل
 الملائكة والسلاط **وكان البراغ منه على يد كائنه لنعمته** ولم يشأ بهر
 ان شاء الله يسوع الخسيس بعد مضي ايام من ربح النبوة **٢٨٨**
 فخر العلق بالعلو دعو يحيى بر الحجاج سجد الشيفى المهرارة
 نفع المله ولو الله ولا يشأه واخوانه ولجميع المسلمين
 اامين يارب العالمين اللهم اجعل اخي كلامنا
 لاله الا الله محمد رسول الله واهول واهوة
 الابا لله العلى العظمى



لقد طرقتني الشكر سكر لدا علم يا غير الملام من القورد
 اذا قيل من الملائكة شيئا يقولون ذاهبا فالدن دوى
 حكم من فقيه راو لم يقل اننا طاهران في غير المعنى

حمد او شكر الى يقول بيت المراء و عليه ، فلا يستطيع ان ياتوا ولا سكونا الا باذنه . **وقال**
سلما على المختار همت مختار خلفه ، التي او فم السيل وبين الخلال والخرام بدرر المعنى . وعلى اليه
والها به وازواجه وذرياته . ووارثه نوره هديه علماء الله ، **اما بعد** فيقول العبد الفقير العليل
المفكر الضال من سيرة التفكير . يعجزني ابتداء ريت الكفاية ، فبعد التعداد والتهافت في **شأن**
عن اثر الخطاء في الخفاء الى السواد المشوب الضال عن الخطأ به المرة بعد المرة والتبعية والمعا
لينة في مدة من ثلاثة ايام او اكثر التي اعتاده نساء بلدنا هذه هل هي لمعة في الفصل والمنسج
فلا بد من تركه ولا جوى على قول الخلق من نرى في ضلالتهم وبانهم لمعة او ليس بل معة هل ينزح نزعه
لا في غيبه ولا في ما **يا جليل** بانه لمعة في القيمة غير ما كان التراب لا يبل معده الى البقرة واما
في الفصل فالكفاية لمعة ايضا ولا بد من تركه وان توقف في ذلك سيرة على اية ربيون الحسن
في شئ من نبتة شجرة نبيذ النشادر عن قوله وبت من قوله في ارض القصور سبع اصله وجره ورائه
ويده ورجله . جيران ذكرى ابنه ناهج في شرح الهدية ان التقاطع من التوفيقية اختلجوا في
التعداد في قيل انه ليس بل معة وقيل انه لمعة ونحوه وانظر ما يعلمه نساء الزمان من الخفاء به
والكون لمعة صرح ابنه بامور لم منه ونحوه واما الخطأ في الخفاء وهو مما ينبغي ايضا ان تستعمله
العرفية وهو مستحق للنساء وسواء كان بالعمى او بالفقر وسواء في الرجل او في اليد وفي
كفه بعضهم التفكر في هذا لا يمنع وصول الماء للبشرة في الوقوف والطمع واما ما يمنع ذلك فما
يمنعه وما يمنع من ذلك من منعها من ذلك من منعها من ذلك من منعها من ذلك من منعها وما
حرم المنع الذي هو السواد الضارب الى غيبة الخطأ الى اللون لمعة في الخطأ في كلامه
مقدور بمعنى التلويح اذ هو ان نسب كما قالوا في قول النبي في الشهاب في باب ما جاء في خطاب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ويطلق على ما في قلبه به اية ما يلوذ به وقد رتب البرزخية عن فينه اية محشر
القياس على ان اثر التعداد وبعد لمعة انه لا يجوز الخطأ به كما في **ق** وكونه لمعة هو ظاهر قول
المختص ونقص غيره ومغناه يجب نزع غير انما تم من كل ما يك من يدا وغيره ما مانع من وصول الماء
الى البشرة الصالح عبر اليافه ويدخل فيه ما لا يتصل مما يمنع وصول الماء ، كما وسلمه المشيوخ
كلا ايضا وان سودة والجنوة والرهوة يسكنونهم غفوة في الدردية ودخل في الخيل كالحايل في غفوة

الاول

۲
بجواز

بيا نة لا خيال اية لانه ابر المذمة وافق للسلامة من سلمى وجاريتها ان لا تقل على حال بواريتها
 سيما توفد الشيخ و الجارة **باب** وفيه استتم الدين ثم ذكر حديث الخصال بينه والامام
 بين وبينهما منسبقات لا يعلمها كثير من الناس هي انفق المشيقات استتم الدين وعرضه
 ومن وقع المشيقات كراخ يرمى مولد الحما يورث ان يوافق له قال الفضلاء **باب**
 بالمد ما لم تعلم حله يقض ان ذكره كثر على الله عليه وسلم ثمرة خفيفة المدة كما في البخاري والروم
 السرخ على الصالح يوم القيامة: فان اخذت بشرا في اية ٧ بعد ان حبل انما تغزل على سطوحنا جميع
 بنا مشاعا على القمار ينفق ويضع الضعاع علينا ويجوز لنا الغزل في شعاعها فقل من انت علاما
 الله فالت اخذت بشرا في اية ٧ وقال من يبتكم في بيع الورع الهاء وانزل في شعاعها: مكث
 على كذا في دينار بليرة اربعين سنة لم يات في ثمنها حتى مات: افادت السيرة بدعة النجاسة في
 اهل عليا حقا بلغة الكرم ثلاثين سنة لم تزل من الضم والتمار وغيرها العجولة من طبعه له اقبل
 انهم لا يعرفون النيات: وامتنع ابو جعفر والاي من تدول عمر العدينة لما ذكر في تاريخ طبرستان
 في خصاله **باب** من جواز العضل **باب** من جواز العضل **باب** من جواز العضل **باب** من جواز العضل
 موقوفة المالكين السارح فيه وفي المسئلة خلاف من اهل الاصول والجد المانع عنه
 في المراكمة وبوقف (ما مرقن) بطلان ما لا الله فيجب به خروجها والموقوف مجهول الحكم
 ومجهول الحكم يمنع ارتكابه حتى يعلم حكم الله فيه ويطلب على القطر انه مباح بل يبين الدلالة القوية
 انما ان كان هذا لذو والواجب في الاسهيل لقوله تعالى فيمضوا الى الذي ان كنتم لا تعلمون
 وح: يعمل او يترك وهذا من العوارف لغيره لا يدل لاسر ان يعدم على امر منه يعلم حكم الله فيه وعند
 على الغاية في اجابته والغرض في فوائده والسلامة في رسال اجماع المسلمين على ان الجهول
 الحكم يمنع ارتكابه حتى يعلم حكم الله فيه والمستندة لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وهذا راجع
 الى ثلاثين موقعا في العفان فيما وجدت من صرح بان السواد العذر ليس بملحة او ان القلوب
 به جاز وما تقدم من نقل **باب** من جواز العضل **باب** من جواز العضل **باب** من جواز العضل
 انه اراد به الحرمة فعلا به ليل توفد المتعذر في حناء النساء الزمان مع نقله لما تقدم عن
 وكذا ما ياتي في البيع (اول من البيع) لا تية من جواز الخطاب بالحناء او التحريم لا يدل على
 جواز السواد المذكور لا حتما عمله على الحرمة ايضا وما ذكر الشيخ خبر الباقين ان الحناء الذي يكون
 على ضم السح المرأة حائل قال ملائكة والمراد بالحناء تجلبها او اما ان هذا هو الحرمة فلا يفي
 جاف على الحرمة وسكت عنه السيوط ولما قال في الرسالة والاسم به اية صلب السح بالحناء
 قال الشراح اية التحريم **باب** **باب** ذكرنا هنا ان رجعا في العلم وربما يضر من من يتعلم
 بحرا المسئلة واما انقل جنته فلهذا يكون حله ايضا فلا بد من تزجيد لان المصنف مع

[illegible]

كيفية ما ينبغي ان يكون عليه الحديث في قوله
فليكن نعماء وادبر فليكن ولبعض شيوخنا

تمتددة مع جميعه وبالبعث قلت هل يلتقي منها بطلع بعضه بعد النظم يد ولولا اني وعلمه
 مع تلك الاجازة انظم غير الباطن والنبير او واما الكفني منها بطلع البعض بجرما فكل ان انا تيسر
 بالعبادة ولعل على قول ضعيف احسن مما ذكرها بغير قال اية مطلقة بجزء الثلثان وقال ابراهيم المرحوم
 الثلثان وقال اشهد بجزء بطلع الناحية وعنه بجزء بطلع الربع وعنه ايضا اني بطلع والسم اجزا والملك
 ولم يبين هذه وان كان كان المشهور مع (راجع) ان بطلع الفروض بطلته لان المشهور رعي العذوبة
 ان بطلع جميعه واجب بديل قوله تعالى واملحوا برونه وسلك فان الباء للالفاظ وهو كذا في تصحيح النظام
 وبعده على الله عليه وسلم فانه حينئذ بطلع راسه بيروا قبل بطلعها وادبر وهو راسي بطلع في التعميم واما ايضا
 الحكم اذا علق باسم مطلق وجب اشهاد اية غير الصلاح ولا خلاف انه ما مور بطلع الجميع ولا يجوز له
 الاختصاص على البعض ابتداء واما الخلاف اذا اختلف على بعضه وكان بعض الاشياء بطلع عن بعض الاشياء
 شبرخ الا انه لو سمي ان الخلاف ابتداء في المذهب ولم اذكره وقيله في صلح وكتب فيه اية عرفه بان
 نظام المازن ان الخلاف في الواجب ابتداء وهو نظام ابراهيم وانظر في وقال ابو حنيفة الواجب
 رعيه وقال الشافعي يلقيه ما الملك عليه الاسم ولو شخ في تغلفا بدخول الباء في قوله تعالى واملحوا
 واملحوا برونه وسلك ونقل القس ملاح عن اية غير الحكم قلت للشافعي اية في قوله تعالى واملحوا
 برونه وسلك لانه اقال للتعميم قلت فيما اثير في بينها وبين قوله تعالى بوجود حكم في التعميم هل كانت
 اية عليكية وظننا وكل هذا الخلاف انما هو اذا وقع المصلحة ما مقدم الراس والارواح على خلاف
 ذلك فلا يلزم بعينه اتفاقا وضعف التيسير بالاتفاق على ان الباء في بطلع الراس ليس برفع في
 هو اية الباء في مقدم او غيره اية ناهية ووجد بقاء كلام اية عليكية بقتضه انه وقف على التمر بذلك
 فنكون الباء في بطلع الراس التي ليست برفع في اتفاقا انما طمى في التعميم اما هي انما فنظر على
 البعض بلاح وما حاله اية عليكية غريب وما حاله التيسير نظام **اية غير الصلاح** وانظر في الاقل
 على مصلح بعينه على قول مازن كذا في ما يشترط ان يكون المعمور مما يجاد الراس اذا كان المص
 هو بلاء اية ناهية نظام كذا مظهر انه لا يشترط لرفع الباء لان السمع في برونه في جملة مما اختلف فيه
 الا في الاربعة ما تقدم وما ذكره في قول الامام مالك واما معد في الاربعة عنه بوجوب مصلح جميع
 الراس في الوضوء مع قول اية حفيضة والشافعي بوجوب البعض فقط مع اختلافها في هذه ما
 لشافعي يقول في ما يتعلق عليه اسم المصلح وابهو حفيضة يقول البعض هو ربح الراس ويكون
 ذلك بملائة ما املح عنه حتى لو مصلح راسه بل يصح في لا يرفع وقال الشافعي لا يجزئ لا ينجس
 المصلح باليد حال اول مشدد والثاني بعض التمديد والثالث فيه تحقيد في مع (راجع) الراس تنتمي
 الميزان ووجه الاول الا انه لا اختيار في جميع حال الراس في التتميم في يخرج عما
 التمر التي في ضمنها ويحكم من دخول مقبرة الله تعالى في الصلاة فان كان غير متعال ذرعا
 كبر لا يمكن من دخول الجنة يوم القيامة كما ورد انه في مقبرة الجماعة وكذلك القول في حضرة

لا والله

الصلابة فوجد من يقول بصلاح البعض فقط ان الصبر لا يمكنه الخروج عن الرياسة بالكلية فانه
لا بد ان يامر غيره او ينهاه او يذم الرياسة ووجد من يقول بوجوب صلاح ربيع الراس فقط الرحمة
بالعوام جدي غا الصبر عليه الرياسة والكبر الحيايد عن صلاح عبوديته على العباد يرون نفسه
تحت غيره الا فهو اهل ذلك سرور اذ لم يبعث ثلاثة ارباع رياسته والتقى برب عبوديته هـ
منها بل عظمها ووجد من ايضا العمل للصابغ من العصور الموحدة للميزان مائة وقد لا ينفع
ان يستثنى ما وجوب الترتيب م تبتني الميزان ما اذا ثبتت عن الشارع معلوما من معا
في وقت واحد وفيما من غير ثبوت نفع احد هما كمنه جميع الراس في وقت واحد ومع بعضه في
وقت واحد وغو ذلك جعل هذا الاية فيه تقديم صلاح جميع الراس الا اذا اراد المكلف التفتت الى
الله تعالى بالاولى هـ وفيه على ذلك نظاير ولما قول سبرنا ومولانا عبر العبادات على امر رضى
الله عنهم ان دافع الامر من جعل رسول الله عليه وسلم هو النافع المصلحة وهو الذي لا يلقى
اذا لو كان ذلك لكانا بمنهج المتقدم من الامور فيجب في نفس الامر من صلاح كل الراس في
بعضه مثلا لا يتبادر ان يكون التفتت الى امره من صلاح الله عليه وسلم الى صلاح الكل او البعض فيكون
ما قبل الاية منسوخا ولا يتبقى ما في ذلك من الفتح في مذممة ما يقول بوجوب تقديم صلاح
الرأس او عدم تقديمه وكان الامر في طرح المذمومة من عدمه الله يقول اذا ثبتت عن الشارع
والله عليه وسلم جعل امره في وقتين فقاما على التفتت الى صلاح جميع الراس
بهما ذا الامر تامة وفاد الامر تامة فحزى وعلى ما في زمانه من م تبتني الميزان ينفع عمل القول
بصلاح الراس كله وجوبا على رضى الجميع مثلا وصلاح بعضه على بعضه في زمانه مثلا لا سيما في
من كان في ع او كان في غير العهد على راسه او في غير من نزوله الخواص راسه فاعلم ذلك
ياخذ وقصر عليه نظايره ومنها بل عظمها هـ اختلافا لغيره رخصه وكان الاختلاف
على من قبلنا عذابا او قال فلا كان وحسن ممة اي ثروسة على الراس ونقل زروق عن كثيره
الغوراء انه اجتنى بصلاح الراس على الخناء للعلة المذكورة لانه قد في العقب وعبرة طالع (الطية
ومسألة زروق عن تبيينه الفخر ممة نقلها ح ونتمه ذكر الشيخ زروق عن تبيينه الغوراء انه قال انه
لا يقتضيه التمسك بالصلاح على الخناء اي ثقله المجهول على خلافه شفع الراس لا نانا اذا امتنعنا من
ترك الصلابة وانذار الامر بترك الصلابة وجب جعلها على الخلاف في جارتك لا في اولى
فلنرى في ذلك هـ **والله** يبيح ما لا يوافق الامام احمد وداود والثوري والاوزاعي
يجوز الصنع على التامة والتمار اختيارا له منه بل عظمه وعوله فلتحج كما يعلم من راجعته ابن
نابغ وقول احمد غير اخي وكان يرمي محمد تبيينا يعنى ان يزل ولا يعنى به ويلج لا يافقه فجله
ولومته وكونه بعد رد عوى من ثقله التيمسك بالامر في الميزان بجر ما قدماه

18

والضيق والاداء

[illegible]

السكونية من النقص المنطقي عنه لا من غير بل من قبله فقلت وتام قول ابي الحسن وهو ان ما ذكره ابو
عمر صالح عن بعض التابعين بسبع في بعض النسخ وفي نسخة اخرى في بعض النسخ
لا يبعد كل البعد فانه يعبر عنه بعض البعض وليس من ذلك ما يعبر عنه فقلت ولذا ليس
في نقل جنابة من سكونه عنه ما يعبر عنه فقلت لانه نقله من ما يعبر عنه فقلت ثم تكلمت
بعنه نقله على ما يعبر عنه فقلت وكذا نقله من ما يعبر عنه فقلت ثم تكلمت
وعنه مع انه صار به فقلت وغيره اجتزأ بالفضل ثم ذكره فابا لا وضعه كيجوز او تفرد
واو اب ما جاز وانما جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
نزل موضع شجرة ما جازي في جنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولان جازي شجرة ما جازي في جنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
جوزي في جنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
جنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

الاول في الجنب العاصي ونقل الجنابة اذا انقضت من الرضوخ عليه ولو لم ينقل
على المعتد وهو معناه قول بعضهم بعد الميت المتقدم في النسخ من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجنب والجنابة لا ينقض دون غسله بالماء او اذ بالكتف المتعبد وفردت ابوابه من غير ان يغير
على الجنابة انه يجوز المص على الجنابة اذا انقضت وزال ثقله وهو في قول المتقدم من النسخ
الجنب الغير المتعبد بالنية وتقدم قول المتقدم في النسخ في النسخ في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذته اذا انقضت حملت لولا ان لا او جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ارعية تصاصر في الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكبرى ينقض المص على الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

الاول في الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ارعية تصاصر في الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكبرى ينقض المص على الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

الوضوء

الوضوء الا انما ذكره في **الاول** في الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجنب والجنابة لا ينقض دون غسله بالماء او اذ بالكتف المتعبد وفردت ابوابه من غير ان يغير
على الجنابة انه يجوز المص على الجنابة اذا انقضت وزال ثقله وهو في قول المتقدم من النسخ
الجنب الغير المتعبد بالنية وتقدم قول المتقدم في النسخ في النسخ في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذته اذا انقضت حملت لولا ان لا او جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ارعية تصاصر في الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكبرى ينقض المص على الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

الاول في الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
ارعية تصاصر في الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكبرى ينقض المص على الجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لجنابة ما يعبر عنه فقلت وكذا في النسخ فان جازي في كل واحد من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

الوضوء

فقد
القبلي بكسر مارة

ابن مبارك وما حاله اليقين وهو القادر ودليله ان الوثائق من الباطن والظاهر وكذا ليس بلغة والقبلي
 لا يلبسها المتأخرة جانا اذا اختيرت الوثائق وجدت الجدل في نسخ عليه والظاهر هو فيه جليلي
 الباطن والظاهر من الباطن لا يلبس ولا يبعد لغة ويدل عليه اجماع علم على ان الباطن العيني لا يفسد
 وان الجرح اذا غار لا يفسد وغير ذلك **فصل** ان ليس من الباطن ان لا يفسد ان لمعنه تطلو الملائكة
 لان اللغة لا توجب بطلانها اذا غارت فيها ضرورة ان لا يفسد الباطن كماله العبري من عدم وجوب
 ازالة الغد الكثير اذا شق ومثله الكيفي يكسب مارة من ضرورة ومثله الوسخ الذي يثب على الشئ
 الباطن اذ لا بد من ازالة الغد ومثله الجرح اذا البدر اسمه فانهم عقول على ذلك للشفقة واجازوا
 المصحح هو فيه ومثله ازالة الوثائق اعظم كما هو في حقهم قال **فصل** الغياض على
 هذه الغرور لا يوجب ازالة الغد ولا يوجب ازالة الوثائق لافوله **صل الله عليه**
صل الله عليه الوائحة والمستنوية والشفقة في الرسالة وبنفس النساء عن الوثائق اي
 في الوعد او في البذر او غيرهما ابو الحسن وغيره في حقهم اي غير ذلك والطبع اياهم به دليل الحق
 فانه علامة التي لم يزل علامة الكبرية ويقتضي في ذلك الرجل والمرأة اي والنهي في الرجل ان يفسد قاله
 النصارى وحينئذ لا يفسد من الاغتبار وهو الغرور لا يفسد في الوثائق **فصل** الخصال ان
 الموشوع لا يفسد به ذلك الا في حال من وجب جلا تغفل السجود به ذلك حمة املا فيكون الغرور
 وعلى فرض ان يفسد به هو كغيره يوم بالتوبة ويدخل في اصل الايامة كما قيل في العاصم بسعيه في التيمم
 والغص **فصل** الخصال في شرح البخاري ويصير الموشوع الوثائق في سالان **فصل** الخبير جيد فخير
 ازالته ان امكنت ولو بالجرح الا ان يفسد منه تلبا او جوار منبجة عقول فيوزن ابقاوه ويكفي
 التوبة في سفوك الدماء ويستوجب ذلك الرجل والمرأة لا يفسد في حق الدماء الخبير جيد غير مسجود
 والمشفوع كغيره ان يفسد في عينه لا يفسد في الاجماع عليها لان المسجود هو المجرى وما بقي في البس
 ليس به في فلهما الا ان يكون الخصال في الغنى القول بالخاصة او يكون هو مذهب الشافعية في ان
 الخصال موجود من حيث هي لا في المشهور وهو الكبرية ثم علم ان بلغة املا لا تفسد الملائكة
 خلقه من كراهية ان وجد غيره وعلى ان لا يفسد ويغير عنه جلا الصلابة خلا غيره اولى ويجب على من
 هو جيد ازالته بعلاج او غيره على قول الخصال انه لمعنه وما زالت ان لمعنه في مخرج من يفسد به
 ان لمعنه من مخرج بلغة لا يفسد املا حتى ويناظر بغيره وما هو جيد بازالته بالانكسار
 حتى يتفكر الجلا وما على ما سبق جلا والله اعلم ثم قال وكتبه العبد المذنب والقلوب والعلل والاداء
 العليل والجرم الكليل احمد بن مبارك بن محمد بن علي التلمساني اللطيف معقول انه جلا واحتج
 في مدونة الجواب وارتكابه فيه الغياض مع كونه لم يتفكر من اللغة على اناسه وعرضه ابن الجي
 وابن رسل جمع الله تعالى له من الغياض على من هي لغة لا كتنها هذا العلم على بعض

الرجح المجموع هو
المصنف

سلا انشا

صادقنا العلماء اذا وقع عليه الكلام في طراد العسلقة وهو ما ومع ذلك فمعتن في الجواب ما سمعت
 من النجيبين السابقين في الشيخ الطوسي في العيشة لانا استقرت من الغياض وان لا يلبس بقل من هو
 مخفوع البهل صا حينا الله تعالى يند ويقله ثم قال وفي بعض النسخ ان الجاهل لا يفسد في
 مسئلة الوثائق **فصل** ان لمعنه جلا في حقهم وهو كلام يدل على ما جفتا وكذا في حقهم
 السائل ان ذهاب جوا انما لا يفسد من الغياض منهم الغياض الذي ليس به بركة الغياض والغياض
 المملح على المذهب الخبير بمسائله شفيها بغير الحسد جرحا في السعداء وغيرهم جلا في حقهم
فصل في شرح المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 في شرح المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 لان حياك وهو مبني على حقهم وغيره وهذا جرحا في حقهم واما انما جلا في حقهم
 ورايهم من حقهم في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 كنية والمصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 الشافعية ان في الوثائق في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 يكتفي من الزنا من ازالة الوثائق في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 للمصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 عنه ان المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 انهم وانهم من قوله جلا في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 زروا عن بعض الشافعية لانا في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 على انهم غير متفكر تامله من جلا في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 اياهم من دود لغا في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 لعن الله الوائحة والمستنوية والشفقة في الرسالة وبنفس النساء عن الوثائق اي
 والمنتميات والمجليات المحسنة المغيرات في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 العلي وقسم الاستان بذلك ومثله لو كان كقوله جلا في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 شعرا جلا في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 الحاجب والوجه وهو المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 واصها وعلبه في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 والمصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 التزيب ولما نفع من تاويله الغياض في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم
 نقول ليس في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم المصنف في حقهم

فقد علم ان الله تعالى لا يفسد
على بعد اختلاف العلماء في حقهم

قوله تعالى في هذا الزقنا ما لم من نيلاد ما لم من نيلاد ما لم من نيلاد
كل هذا الموضع وكتب ايضا هذا اعطانا ما لم من نيلاد ما لم من نيلاد
بغير حساب على البركة تكفي ذلك والله والزيدة في ذلك
والسلام